

فضائل رمضان وروزہ

برکات و ثمرات

انوار و تجلیات

تالیف و پیشکش
محمد منیر قمری رحمہ اللہ

ترتیب و تدوین
مفتی محمد رفیع الرحمن

تویب پبلیکیشنز، بنگلور (انڈیا)

فضائلِ رمضان وروزہ

☆ انوار و تجلیات ☆ برکات و ثمرات

تالیف و پیشکش

شیخ ابو عدنان محمد منیر قمر رحمۃ اللہ علیہ

ترتیب و تدوین

شکیلہ قمر

ناشر

توحید پبلیکیشنز، بنگلور

حقوق اشاعت بحق مؤلف محفوظ ہیں

فضائلِ رمضان وروزہ

شیخ ابوعدنان محمد منیر قمر نواب الدین

شکیلہ قمر

ابو محمد شاہ دستار

۱۴۲۷ھ، ۲۰۰۶ء

توحید پبلیکیشنز، بنگلور

❖ نام کتاب

❖ تالیف و پیشکش

❖ ترتیب و تدوین

❖ کمپوزنگ و کورڈنائین

❖ طبع اول

❖ تعداد

❖ ناشر

❖ قیمت

❖ ہندوستان میں ملنے کے پتے ❖

1-Tawheed Publications,
S.R.K.Garden, Phone# 26650618
BANGALORE-560 041
2-Charminar Book Center
Charminar Road, Shivaji Nagar,
BANGALORE-560 051
3.Darul Taueyah
Islamic Cassettes, Cds & Books
House, Door# 7, 1st Cross
Charminar Masjid Road
Sivaji Nagar Bangalore-560 051
Tel: 080-25549804
4-Tel: 2492129, Mysore.

1- توحید پبلیکیشنز

ایس.آر.کے. گارڈن

فون: ۲۶۶۵۰۶۱۸، بنگلور۔ ۵۶۰ ۰۴۱

2- چارمینار بک سنٹر

چارمینار روڈ، شیواجی نگر، بنگلور۔ ۵۶۰ ۰۵۱

3- دار التوعية

اسلامی سی۔ ڈیز، کسٹس اور بک ہاؤس۔

نمبر: ۷، فرسٹ کراس، چارمینار مسجد روڈ

فون: ۲۵۵۳۹۸۰۴۔ ۰۸۰

شیواجی نگر، بنگلور۔ ۵۶۰۰۵۱

4- میسور، فون: ۲۴۹۲۱۲۹

Email to: tawheed_pbs@hotmail.com

آئینہ مضامین

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
3 فہرست	۱
7 حرفِ گفتی	۲
9 فضائلِ رمضان و روزہ : انوار و تجلیات، برکات و ثمرات	۳
9 ① قرآنِ کریم کی رو سے	۴
9 فرضیتِ روزہ	۵
10 قرآنی احکام و مسائلِ روزہ	۶
12 ترغیبِ دعاء	۷
14 ② حدیثِ شریف کی روشنی سے	۸
14 فرضیت و رکنیتِ روزہ	۹
15 ③ فضائل و برکات اور فوائد و ثمراتِ رمضان و روزہ	۱۰
15 ۱) اخلاص اللہ کا منفرد مظہر	۱۱
16 ۲) غیر متزلزل ایمان اور اس کی جزاء	۱۲
18 ۳) اخلاقی و روحانی تربیت کا مہینہ	۱۳
19 اندازِ تربیت	۱۴
21 ۴) ریفریشنگ کورس	۱۵
22 ۵) روزہ داروں کا مقام و مرتبہ اور منصبِ عالی	۱۶
24 ۶) ابلیس اور جہنم کے سامنے ڈھال	۱۷
24 ۷) منہ کی بو	۱۸
25 ۸) دوہری فرحت و مسرت اور دیدارِ الہی	۱۹
26 ۹) مہمانِ خصوصی	۲۰

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
27	روزہ داروں کیلئے خصوصی دروازہ (VIP Gate) اور مقام صدیق ﷺ.....	۲۱
28(۱۱) ابواب جنت و رحمت کا کھلنا	۲۲
29(۱۲) ابواب جہنم اور شیاطین کا بند ہونا	۲۳
29بست و کشادگی شرح و تفصیل	۲۴
31سوال	۲۵
31جواب	۲۶
33(۱۳) ماہ رمضان: ماہ قرآن	۲۷
33(۱۴) حکیمانہ فیصلوں کی رات	۲۸
41(۱۵) لیلۃ القدر کی فضیلت، ہزار ماہ سے زیادہ اجر و ثواب	۲۹
43لیلۃ القدر کی عدم تعیین	۳۰
48شب نزول قرآن کی دعاء	۳۱
49اخفاء لیلۃ القدر کی حکمت و مصلحت	۳۲
50پہلی حکمت	۳۳
51دوسری حکمت	۳۴
51تیسری حکمت	۳۵
51چوتھی حکمت	۳۶
51نزول قرآن کی کیفیت	۳۷
54تدریجی نزول کی حکمتیں	۳۸
56(۱۶) بکثرت تلاوت و خیرات کا مہینہ	۳۹
57(۱۷) شفاعتِ صیام و قرآن	۴۰
58(۱۸) نمازِ مہجگانہ کے اہتمام کی تربیت	۴۱
59نمازیوں کی اقسام	۴۲

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۴۳	[1] آٹھ کے نمازی.....	59
۴۴	[2] اکٹھ کے نمازی.....	60
۴۵	[3] تین سو ساٹھ کے نمازی.....	60
۴۶	[4] کھاٹ کے نمازی.....	60
۴۷	[5] ٹھاٹھ کے نمازی.....	60
۴۸	(۱۹) روزہ کے طبی فوائد و ثمرات.....	61
۴۹	(۲۰) روزہ کے نفسیاتی فوائد و ثمرات.....	62
۵۰	(۲۱) روزہ کے اقتصادی فوائد و ثمرات.....	63
۵۱	ترکِ روزہ پر وعید.....	63
۵۲	اللہ ﷻ، رسول ﷺ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام کی لعنت و پھٹکار.....	66
۵۳	بچوں کے روزے.....	68
۵۴	آج کے مسلمان۔۔ ایک لمحہ فکر.....	70
۵۵	لفظِ رمضان کا لغوی معنی.....	71
۵۶	ماہِ رمضان کی وجہ تسمیہ.....	72
۵۷	ماہِ رمضان کو صرف رمضان کہنا.....	73
۵۸	حدیث نمبر ۸۲۱.....	75
۵۹	ایک اشکال یا احتمال.....	77
۶۰	اس کا حال.....	78
۶۱	پہلا فائدہ.....	79
۶۲	دوسرا فائدہ.....	79
۶۳	تیسرا فائدہ.....	80
۶۴	لفظِ رمضان کو سحر کی اضافت کے بغیر لانے کا فائدہ.....	81

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
81 خلاصہ کلام	۶۵
81 الصوم ”روزہ“ کا لغوی معنی	۶۶
82 الصوم ”روزہ“ کا شرعی و اصطلاحی معنی	۶۷
83 شک کے دن کا یا اسلامی و استقبال کا روزہ	۶۸
85 ایام رمضان کی تعداد	۶۹
87 رویتِ حلالِ رمضان و عید	۷۰
88 رویتِ حلالِ رمضان کی شہادت	۷۱
89 رویتِ حلالِ عید کی شہادت	۷۲
92 فیصلہ کن بات	۷۳
92 ایک نادر صورت	۷۴
94 دوسرے مقام کی رویت	۷۵
94 اختلافِ مطالع کا اعتبار	۷۶
95 مطالع میں اختلاف کیلئے مسافت	۷۷
96 علماء و فقہاء احناف کی نظر میں	۷۸
100 ندوۃ العلماء کا ایک اجلاس	۷۹
101 شکست و ریخت	۸۰
103 کبھی ایسا بھی ہوتا ہے	۸۱
103 پس چہ باید کرو؟	۸۲
105 طویل الاوقات علاقوں میں روزہ	۸۳
108 رویتِ حلال کی دعاء	۸۴
109 اندازِ دعاء	۸۵
111 مصادر و مراجع	۸۶



حرفِ گفتنی

لِ الْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَئِنْ كُنَّا إِلاَّ لَكَاظِمِينَ لِمَا كُنَّا نَدْعُوهُ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَئِنْ كُنَّا إِلاَّ لَكَاظِمِينَ لِمَا كُنَّا نَدْعُوهُ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَئِنْ كُنَّا إِلاَّ لَكَاظِمِينَ لِمَا كُنَّا نَدْعُوهُ

قارئین گرامی! السلام وعلیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

ماہِ رمضان المبارک اور روزہ کے فضائل و مسائل اور اس موضوع سے متعلقہ ضعیف و من گھڑت احادیث پر مختصر انداز کے ہمارے دور سائل شائع ہو کر آپ تک پہنچ چکے ہیں، جبکہ یہ اسی سلسلہ کا تیسرا سالہ یا کتاب ہے حسمیں ہم نے تفصیل کے ساتھ ماہِ رمضان المبارک اور روزہ کے انوار و تجلیات، فضائل و برکات اور فوائد و ثمرات ذکر کر دیئے ہیں۔

یہ کتاب دراصل ہماری ان ریڈیائی تقاریر کا ایک حصہ ہے جو متحدہ عرب امارات کے ریڈیو ام القیوین کی اردو سروس سے روزانہ پروگرام ”دین و دنیا“ کے تحت نشر ہوئیں۔ پہلے ریڈیو اور پھر کیسٹوں، سی ڈیز اور ڈی وی ڈی کے ذریعے ہمارے سامعین نے ان تقاریر سے استفادہ کیا اور اب ہم انہیں اپنے قارئین کی خدمت میں کتابی شکل میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ اور اللہ سے دعا گو ہیں کہ وہ ہماری اس خدمت کو شرفِ قبول سے نوازے اور ہم سب کیلئے اسے سعادتِ دارین کا ذریعہ بنائے۔

اس کتاب کی موجودہ شکل و تدوین پر ہم اپنی لختِ جگر شکیلہ قمر کے شکر گزار اور اسکے لئے

دعاء گوئیں۔ بِرَّكَ اللّٰثِمِیَّ وَقَالَتْهُوََا عَمَلُوتَ قَبْلَهُلَمِنْهُوَفَقَهْلُ مُوَدِّ

ہم اپنے دوست جناب ابو محمد شاہ دستار صاحب (کانو کمپنی، انخبر) کے شکر گزار ہیں، جنہوں نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باوجود بڑے خلوص و محبت کے ساتھ بعض دیگر رسائل کی طرح ہی اس کتاب کی کمپوزنگ کی۔ فَجَزَلَالِدُ شَفِی الدَّانِ دِرَّوَجَلَا مَهْ قَن الصَّلَی

ایسے ہی ناسپاسی ہوگی اگر اپنے دوست جناب محمد رحمت اللہ خان صاحب (ایڈووکیٹ، انخبر) کا شکریہ ادا نہ کریں، جن کا خلوص و محبت اور دعائیں ہمارا حوصلہ بڑھاتی ہیں اور جو ہماری کتابوں، سیڈیوں اور کیسٹوں کو ہندوستان میں عام کرنے کے جذبے سے سرشار شب و روز مصروف کار رہتے ہیں۔ بِرَّكَ اللّٰثِمِیَّ وَقَالَتْهُوََا وَلَسَلَا لَامُ عَلَیْكَ مَرْحَمَةً اللّٰوْمَ مَاتُهُ

انخبر، سعودی عرب
۱۱/ صفر ۱۴۲۳ھ
ترجمان سپریم کورٹ، انخبر
۲۴/ اپریل ۲۰۰۲ء
ابو عدنان محمد منیر قمر نواب الدین
وداعیہ متعاون، مراکز دعوت و ارشاد
الدام، الطہران، انخبر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فضائل رمضان و روزہ



انوار و تجلیات ☆ برکات و ثمرات

ماہِ رمضان المبارک اور روزے کے بیشمار فضائل و برکات اور فوائد و ثمرات ہیں، جن میں سے بعض کا ذکر تو خود کتابِ الہی قرآنِ کریم میں بھی آیا ہے اور کچھ نبی اکرم ﷺ کے ارشادات میں مذکور ہیں۔ اور اخروی و روحانی فضائل و برکات کے ساتھ ساتھ روزے کے بہت سارے مادی و طبی فوائد و ثمرات اور منافع و مفادات بھی ہیں، جن کا تذکرہ آگے چل کر اپنے اپنے مقام پر آتا جائے گا۔

① قرآن کریم کی رو سے

سب سے پہلے آئے قرآنِ کریم کے اُس حصہ کا مطالعہ کریں، جس میں رمضان و روزہ کے نہ صرف فضائل و برکات ہی کا تذکرہ ہے بلکہ روزے کے کتنے ہی مسائل و احکام بھی آگئے ہیں۔ قرآنِ کریم کا وہ حصہ سورہ بقرہ کی آیت ۱۸۳ سے لیکر ۱۸۷ تک ہے۔

فرضیتِ روزہ:

اس حصہ کی پہلی ہی آیت میں روزے کی فرضیت بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكْتُبُ عَلَيْكُمْ الْجِهَادَ كَمَا كُتِبَ عَلَى الْقَوْمِ
فِي الْحَرْبِ ۚ جَاهِدُوا مَا مَلَكَكُمْ تَقُونَ ۝﴾
(سورة البقرہ: ۱۸۳)

”اے ایمان والو! تم پر روزہ فرض کیا گیا ہے، جس طرح تم سے پہلے لوگوں پر بھی فرض کیا گیا تھا، تاکہ تم میں تقویٰ و پرہیزگاری کی صفت پیدا ہو۔“

قرآنی احکام و مسائل روزہ:

اگلی آیات میں روزے کے مختلف احکام و مسائل ذکر کیے گئے ہیں چنانچہ ارشاد الہی ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي مَعَكُمْ بِأَرْبَعِينَ نَجْوَةً ۖ وَأَنَّهُ يَتَرَفَعُ كُلُّ جَانٍ فِي يَوْمٍ أَثَرُ يَوْمِهِ ۖ فَكَفَىٰ لِمَن كَانَ مُجِرِمًا غُزًى ۚ﴾
 ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ فَأُولَٰئِكَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ﴾
 ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ فَأُولَٰئِكَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ﴾

(سورة البقرہ: ۱۸۴)

”یہ گنتی کے چند دن ہی تو ہیں، پس تم میں سے جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو وہ دوسرے دنوں میں اس گنتی کو پورا کر لے، اور طاقت رکھنے والے فدیہ میں ایک مسکین کو کھانا کھلا دیں اور جو شخص نیکی میں سبقت کر لے، وہ اس کے لیے بہتر ہے، لیکن تمہارے حق میں افضل کام روزے رکھنا ہی ہے۔ اگر تم علم رکھتے ہو۔“

یہاں یہ بات ذہن میں رکھیں کہ ابتدائے اسلام میں جب لوگ ابھی روزہ رکھنے کے عادی نہیں ہوئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں یہ رعایت دے رکھی تھی کہ چاہے تم خود روزہ رکھو یا فدیہ میں کسی مسکین کو کھانا کھلا دو۔ تمہیں اختیار ہے، مگر تمہارے لیے بہتر روزہ رکھنا ہی ہے۔ اور جب لوگوں کے دلوں میں ایمان راسخ ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ رعایت ختم فرمادی اور حکم دے دیا کہ روزہ ہی رکھنا ہوگا۔ اس طرح اس رخصت و رعایت کو اس سے اگلی ہی آیت نے منسوخ کر دیا جیسا کہ متعدد احادیث سے بھی پتہ چلتا ہے۔ لیکن صحیح بخاری اور دیگر کتب حدیث میں ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک قول مروی ہے جسکی رو سے بظاہر یوں

لگتا ہے کہ وہ اس آیت میں نسخ کے قائل نہیں، بلکہ وہ اسے محکم مانتے تھے۔ (1)

جبکہ انہی سے ایک دوسری روایت بھی ثابت ہے جس سے ان کا یہ نظریہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی نسخ کے قائل تھے، جیسا کہ تفسیر ابن جریر، المنشی ابن جارد اور سنن کبریٰ بیہقی میں عزہ کے طریق سے ان کا قول مروی ہے۔ (2)

شیخ محمد ناصر الدین البانی نے ارواء الغلیل میں ان ہر دو قسم کی روایات کے مابین جمع و تطبیق ذکر کر کے اس اشکال کو بھی رفع کر دیا ہے، جسکی تفصیل مذکورہ کتاب کی جلد چہارم کے صفحات ۱۷ تا ۲۵ پر دیکھی جاسکتی ہے۔ جہاں دیگر کئی اہم موضوعات بھی آگئے ہیں۔
غرض روزے یا فدیئے کے اختیار کی رخصت کو منسوخ کرنے والی اگلی ہی آیت میں ارشاد الہی ہے:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ اَنَّا نَزَّلْنَا فِيْهِ الْقُرْآنَ لِيَذْكُرُوا لِلّٰهِ اَلَّذِيْ لَهُمُ الْحُكْمُ يَوْمَ تَكُوْنُ السَّاعَةُ ط
الْهٰى وَالْاٰرْقَانِ ۚ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ

(سورۃ البقرہ: ۱۸۵)

”رمضان وہ مبارک مہینہ ہے جس میں قرآن اتارا گیا، جو لوگوں کیلئے ہدایت ہے اور جس میں ہدایت اور حق و باطل کی تمیز کی نشانیاں ہیں۔ تم میں سے جو شخص اس ماہ میں (مقیم و تندرست) ہو، اس کے لیے روزہ رکھنا ضروری ہے۔“

آیت کے اس حصہ میں اللہ نے فدیئے والی رخصت کو ختم کر دیا، البتہ مریض و مسافر کیلئے رخصت قضاء کو برقرار رکھتے ہوئے فرمایا:

(1) صحیح البخاری مع الفتح ۹/۸۷، ارواء الغلیل ۴/۱۷۱ و ما بعد۔

(2) الارواء ۴/۱۸۔

﴿وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ نَاصِيًا أَوْ عَلِيًّا سَفَرًا فَلْيَنْتَهِ عَنْ يَوْمِئِذٍ بِكُمْ لَيْسَ وَلَا يُؤْتِي بِكُمْ لَعْنًا وَلِتُكْمِلُوا الْعِلْمَ وَلِتُكْمِلُوا اللَّهُ عَالِي مَلَكًا كَمَا كُنْتُمْ كُنْتُمْ ۝﴾ (سورة البقرہ: ۱۸۵)

”اور ہاں تم میں سے جو شخص مریض یا مسافر ہو، اسے دوسرے دنوں میں (قضا روزے رکھ کر) یہ گنتی پوری کرنا ہوگی۔ اللہ کا ارادہ تمہارے لیے آسانی کرنے کا ہے سختی کا نہیں (وہ چاہتا ہے کہ) تم گنتی پوری کر لو اور اللہ کی دی ہوئی ہدایت کے مطابق اسکی بڑھائیاں بیان کرو اور اسکا شکر کرو۔“

امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے ﴿وَلِتُكْمِلُوا اللَّهُ﴾ کے تحت لکھا ہے کہ یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ عید الفطر میں بھی تکبیریں (اللَّهُ كُنْ أَلَلَّا كُنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا إِلَهَ كُنْ أَلَلَّا كُنْ، وَلِلَّهِ الْحَمْدُ) کہنی چامیں۔ (3)

ترغیبِ دعاء : دعاء کی قبولیت کو روزے کے ساتھ چونکہ ایک خاص مناسبت ہے، لہذا روزے کے احکام کا بیان مکمل کرنے کے مابین ہی اس طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبْدِي فَقَرِّبْ أَجِبُهُو الدَّاعِ ذَا هَلْ فَلْيَنْتَهِ جَعِلَ وَلَا يُؤْتِي بِكُمْ لَعْنًا وَلِتُكْمِلُوا اللَّهُ عَالِي مَلَكًا كَمَا كُنْتُمْ كُنْتُمْ ۝﴾

(سورة البقرہ: ۱۸۶)

”(اے نبی!) جب میرے بندے میرے بارے میں آپ سے سوال کریں (تو فرمادیں کہ) میں بہت ہی قریب ہوں، میں ہر پکارنے والے کی دعاء و پکار کو قبول کرتا ہوں جب کبھی بھی کوئی مجھے پکارے، پس لوگوں کو بھی چاہیے کہ وہ میری بات مان لیا کریں اور مجھ پر ایمان رکھیں، اس سے انہیں رشد و ہدایت نصیب ہوگی۔“

رمضان المبارک میں اللہ تعالیٰ سے بکثرت دعائیں کرنے کی طرف مختصر سا اشارہ کرنے کے بعد پھر سے احکامِ رمضان و روزہ کا بیان شروع کر دیا اور فرمایا:

﴿أَهْلٌ لَّكُمْ يَلَّةَ الصَّيِّمِ الرَّفَثُ إِلَىٰ بَيْتِكَ مُمْهِقٌ لِّلْبَلِّ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِلْبَلِّ لَا مَهْنٌ، عَلِمَ اللَّهُ لِمَا نَكُمُكُمْ أَنْتُمْ مَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ مَفَاتَبُ عَدَائِكُمْ وَعَفَا عَادَكُمْ فَاَلْآنَ يَا شِرْكُ هُنَّ وَلَهُ غَوْلًا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُّوْا لَهُ رُؤُوسًا تِي يَتَبَيَّنُ لَكُمْ الْخَطُ الْآخِضُ وَالْخَطُ الْأَسْوَمُ وَالْفَجْرُ، ثُمَّ اللَّهُ وَالصَّيِّمِ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تَبْلُغُوا وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْصُوا لَكُمْ يَبْنَ اللَّهُ مَا يَلَهُ أَسْ لَمْ يَهَبْ قَفْنٌ ۝﴾

(سورة البقرة: ۱۸۷)

”روزہ کی راتوں میں تمہارے لیے اپنی بیویوں سے مناجات کیا گیا ہے، وہ تمہارا لباس ہیں اور تم انکا لباس ہو، تمہاری پوشیدہ خیانتوں کو اللہ تعالیٰ نے معلوم کر لیا ہے۔ اس نے تمہاری توبہ قبول فرما کر تم سے درگزر فرمایا ہے۔ اب تمہیں اپنی بیویوں سے مباشرت کرنے اور اللہ کی لکھی ہوئی چیز (اولاد) کو تلاش کرنے کی اجازت ہے۔ اور تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ صبح کا سفید دھاگہ (رات کے) سیاہ دھاگے سے ظاہر ہو جائے۔ پھر رات تک روزے کو پورا کرو۔ اور عورتوں سے اس وقت مباشرت نہ کرو جبکہ تم مساجد میں اعتکاف کیے ہوئے ہو۔ یہ اللہ کی قائم کردہ حدود ہیں، تم ان کے قریب بھی مت جاؤ۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی آیتیں لوگوں کیلئے بیان فرماتا ہے تاکہ وہ متقی و پرہیزگار بن جائیں۔“

اس آیت کے جن الفاظ میں مذکور ہے کہ ”تمہاری پوشیدہ خیانتوں کو اللہ تعالیٰ نے معلوم کر لیا ہے“ اس حصہ کا مفہوم اس پس منظر کے ساتھ مربوط ہے کہ ابتدائے اسلام میں افطار سے لیکر نمازِ عشاء تک کھانا پینا اور جماع کرنا جائز تھا اور اگر کوئی اس سے پہلے ہی سو گیا تو نیند آتے ہی سب حرام ہو گیا۔ اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو قدرے مشقت ہوئی اور ان سے خطائیں بھی سرزد ہوئیں، جنہیں خیانت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ابن کثیر اور دیگر کتب تفسیر میں حضرت قیس اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے واقعات بھی منقول ہیں کہ وہ کس مشقت میں مبتلا ہوئے اور کیا خیانت کر بیٹھے۔ الغرض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نبی اکرم ﷺ کے سامنے اس مشقت کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، اور روزے کی راتوں میں اکل و شرب اور جماع کی عام اجازت دے دی اور سابقہ خطاؤں کو معاف کرنے کا اعلان بھی فرمادیا۔ (4)

② حدیث شریف کی روشنی میں

فرضیت و رکنیت روزہ:

رمضان المبارک کے روزوں کی فرضیت و فضائل اور بعض مسائل سے متعلقہ قرآنی آیات کی طرح ہی ہمارے نبی رحمت ﷺ کی احادیث میں بھی رمضان المبارک کے روزے فرض قرار دیئے گئے ہیں اور نہ صرف یہ کہ فرض قرار دیئے گئے ہیں، بلکہ انہیں اسلام کے پانچ ارکان میں سے ایک رکن کا درجہ دیا گیا ہے، جیسا کہ صحیح بخاری و مسلم میں ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

((بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى أَرْبَعٍ رُكْنٍ: شَهْرٍ رَمَضَانَ، وَصِيَامِهِ، وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، وَحَجِّهِ))

مَعَهُ دَأْرُ سَلَامٍ ۚ وَاللَّيْلَةُ إِذَا مَلَكَ النَّوْءُ كَوْتُ حَيْمٍ ۚ وَهَذَا مَأْنُو

(5) حَجَّ الْبَيْتِ

(4) تفصیل کیلئے، تفسیر ابن کثیر ۲/۲۶۲-۲۶۳ اردو۔

(5) الارواء ۳/۲۳۸، مشکوٰۃ تحقیق البانی ۱۰/۱۔

یاد رہے کہ رمضان المبارک کے روزے ۲۷ ماہ شعبان کی دو تاریخ بروز پیر فرض کیے گئے تھے۔ (6)

۳ فضائل و برکات اور فوائد و ثمرات رمضان و روزہ

حدیثِ رسول ﷺ میں رمضان المبارک اور روزے کے بیشمار فضائل و برکات اور فوائد و ثمرات بیان کئے گئے ہیں، جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱) اخلاص للہ کا منفرد مظهر:

[illegible]

منفرد عبادت ہے کہ ایک وقت اس کا تعلق ظاہر سے بالکل ہی ٹوٹ جاتا ہے اور صرف عابد و معبود کا باہمی معاملہ ہی رہ جاتا ہے۔ مثلاً والدین، بہن، بھائیوں اور بیوی بچوں یا دوست و احباب کے ساتھ مل کر سحری کھائی، مگر جب وہ ہاتھ روم، کچن یا کسی بھی مقام پر تنہا ہے تو بنی نوع انسان تو کیا تمام مخلوقات میں سے کوئی پرندہ تک بھی اُسے نہیں دیکھ رہا ہوتا۔ ایسے میں جب باہر شدت کی دھوپ اور گرمی ہو تو انسان کا نفس اتنا رہ اسے یہ طفل تسلیاں دیتا ہے کہ اس تنہائی میں اگر تم ٹھنڈے پانی سے شاد کام ہو لو، تو کون دیکھ رہا ہے؟ اور کس کا ڈر ہے؟ عین اُسی وقت روزہ دار کا ذاتِ الہی پر غیر متزلزل ایمان آڑے آتا ہے۔ اس کا ضمیر بیدار ہو جاتا ہے اور اُسے جھنجھوڑ کر بتاتا ہے کہ اس تنہائی میں پانی پینے میں بھی اُس ذات کا ڈر ہے کہ جوشہ رگ سے بھی قریب تر ہے اور پانی کے منہ سے پیٹ تک جانے کے راستے میں ہی جس کا گھر ہے۔ کیونکہ سورہ ق، آیت: ۱۶ میں ارشادِ الہی ہے:

﴿نَحْنُ قَرِيبٌ مِّنْهُمُ الْوَلَدِ﴾

”ہم تو اپنے بندے کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔“

۲) غیر متزلزل ایمان اور اسکی جزا:

اس یکسوئی و تنہائی کے لمحات میں اگر اسے فکرِ آخرت اور خوفِ الہی نہ ہو، اللہ تعالیٰ کے لطیف و خبیر اور علیم و رقیب ہونے پر اس کا مضبوط و محکم ایمان نہ ہو تو وہ کبھی بھی روزے کی تکمیل نہ کر پائے۔ یہ دولتِ ایمان ہی کا کرشمہ ہے کہ آتش بار گرمی اور تشنہ کامی میں بھی وہ روزہ دار کو ٹھنڈے پانی سے شاد کام نہیں ہونے دیتا اور ایک گھونٹ بھی گلے سے نیچے نہیں اُتارنے دیتا۔ یہ امتیازی اور انفرادی حیثیت تمام عبادات میں سے صرف روزے کو ہی حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صحیح بخاری و مسلم اور نسائی کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیثِ قدسی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

((كُلُّ عَلَى لِقَى آَمَ لَكَ الْيَمِّ فَانْطَلِقُوا نَا اَجْرِ عِدِهٖ)) (7)

”بنی آدم کا ہر عمل اُسی کیلئے ہے، سوائے روزے کے، وہ محض میری خوشنودی کیلئے ہی ہوتا ہے اور اس کا اجر و ثواب بھی خود میں ہی دونگا۔“

بخاری شریف میں اس حدیث قدسی کی ایک اور روایت کے یہ الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں:

((يَتْرُكُ طَعْمَهُ وَكَلْبَهُ يَهْوَتُنَا نَحْنُ الْيَمِّ لِي وَنَا اَجْرِ عِدِهٖ))

(8)

بِهٖ وَاحِدَةً بَعْدَ رَامْتَلِهٖا

”میرا بندہ کھانا پینا اور حلال شہوت کو پورا کرنا بھی میری رضا کی خاطر چھوڑ دیتا ہے۔ روزے میری رضا کیلئے خاص ہیں اور انکی جزاء بھی خود میں ہی دونگا اور ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ہے۔“

صحیح مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے:

((كُلُّ عَلَى لِقَى آَمَ يَضْمَعُا لَحْنَةً بَعْدَ رَامْتَلِهٖا لِي سَعْدَةً

ضَعِيفَةً سَالِ اللّٰهُ عَلٰى: لَا الْيَمِّ فَانْطَلِقُوا نَا اَجْرِ عِدِهٖ يَدْعُ

(9)

شَهْوَةً يَطْوِي عِلْمُنَا نَحْنُ

”بنی آدم کے ہر نیک عمل کا بدلہ بڑھا چڑھا کر دیا جاتا ہے۔ ہر نیکی کا بدلہ دس گنا سے لیکر سات سو گنا تک دیا جائے گا، لیکن اللہ کا ارشاد ہے: سوائے روزے کے، وہ محض میری رضا کیلئے سرانجام پاتا ہے اور اس کا اجر و ثواب بھی خود میں ہی دونگا۔ کیونکہ وہ شہوت اور کھانا پینا میری وجہ سے چھوڑتا ہے۔“

اندازہ فرمائیں کہ روزے کی اس امتیازی و انفرادی حیثیت و مقام میں دوسرا کوئی عمل اس کا کیا

مقابلہ کر پائے گا؟

(7) بحوالہ ریاض الصالحین مراجعۃ الارناؤوط ص ۸۷ طبع دار المامون، دمشق صحیح الجامع ۱۱۹/۴/۲

(8) ایضاً۔

(8) بحوالہ سابقہ۔

۳) اخلاقی و روحانی تربیت کا مہینہ:

انبیاء و رسل صلوٰ اللہ علیہم وسلم، علیہم السلام کی بعثت کا بنیادی مقصد اللہ تعالیٰ کی توحید و یکتائی اور بے ہمتائی اجاگر کرنا، اخلاق انسانی کو سنوارنا اور اخلاقی اقدار کو فروغ دینا ہے اور نبی آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے خود اپنی زبان مبارک سے بھی اپنی بعثت کا یہی منصب جلیل اور مقصد عظیم بیان فرمایا ہے۔ چنانچہ الادب المفرد امام بخاری، مستدرک حاکم، شعب الایمان بیہقی، مسند احمد، مؤطا مالک اور طبقات ابن سعد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((اِنَّكُمۡ جُمُعَةٌ لِّتُصَلَّوْاْ تَحْلِلُوْا بِهَا رِمَآءَ الْاَخْلَاقِ)) (10)

”میں مکارم اخلاق (صالح اخلاق) کی تکمیل کیلئے مبعوث کیا گیا ہوں۔“

یوں تو سبھی ارکان اسلام ہی انسان میں اخلاقی و روحانی اقدار کے فروغ و ارتقاء کا کام کرتے ہیں، مگر روزہ ایسی عبادت ہے کہ یہ باقی ارکان کی نسبت اخلاقیات کے اتمام و تکمیل کیلئے سب سے اہم تربیت گاہ اور ایک طویل ٹریننگ ہے، بلکہ اگر ماہ رمضان کے روزوں کو ”ریفریش کورس“ کا نام دیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔

دیکھ لیجئے کہ اقرارِ توحید و رسالت اگرچہ مسلمان ہونے کیلئے شرطِ اوّل ہے، مگر پوری زندگی میں صرف ایک ہی بار فرض ہے۔ نماز ہے تو وہ بھی چند منٹوں میں ادا ہو جاتی ہے، اور روزانہ کی ہجگانہ نماز پر صرف ہونے والا کل وقت ایک گھنٹہ بھی نہیں بنتا۔ زکوٰۃ سال بھر میں صرف ایک بار ادا کی جاتی ہے اور حج اگرچہ عوام الناس سے کافی وقت لے لیتا ہے، لیکن جو لوگ باحیثیت اور اصحابِ دولت و ثروت ہیں، وہ اپنے تیز تر وسائل کی بناء پر مہینوں کی اس مسافت اور عبادت و ریاضت کو ہفتہ عشرہ میں ہی سمیٹ کر فریضہ حج و عمرہ کی ادائیگی سے سبکدوش ہو سکتے

ہیں اور اگر بحری یا بری راستوں سے وادی حجاز اور حرمین شریفین تک پہنچنے اور حج بیت اللہ میں صرف ہونے والے کل وقت کا اندازہ لگائیں تو بھی کھینچ تان کر یہ دو تین ماہ ہی بنتے ہیں، جبکہ یہ حج بھی ایک مسلمان کی زندگی میں اس پر صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے لیکن روزہ۔۔۔۔۔

روزہ ایک ایسی عبادت ہے جو کہ سن تمیز و رشد سے لیکر تادم واپس ہر مسلمان پر ہر سال رمضان المبارک کا پورا مہینہ فرض ہے، جیسا کہ سورہ بقرہ، آیت: ۱۸۵ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾

”تم میں سے جو شخص ماہ رمضان کو (مقیم و تندرست ہونے کی حالت

میں) پائے وہ اس ماہ کے روزے رکھے۔“

اس ارشاد کی تعمیل ہر سال ایک ماہ یعنی کم از کم تین سو ساٹھ (۳۶۰) گھنٹے کیلئے مسلمان سے اسلامی قواعد و ضوابط کی پابندی سے ہی ممکن ہے، کیونکہ اگر ایک روزہ کا وقت صرف بارہ (۱۲) گھنٹے شمار کیا جائے، تو تیس (۳۰) دنوں کے مہینہ کی صورت میں حالت روزہ کے اتنے (۳۶۰) گھنٹے ہی بنتے ہیں۔ اور یہ طویل ریاضت انسان میں تطہیر قلب، تصفیہ باطن، تہذیب نفس اور ایسے اوصاف حمیدہ و محاسن جلیلہ پیدا کر دیتی ہے، جو حقیقتاً بلند اخلاقی کا طرہ امتیاز ہیں، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ روزہ انسان میں تقویٰ و پرہیزگاری کی صفت پیدا کرتا ہے، جو سب سے قیمتی چیز ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے بھی روزے کا فلسفہ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ہی بتایا ہے۔ ”تا کہ تم پرہیزگار بن جاؤ۔“

انداز تربیت:

ماہ رمضان اخلاقی و روحانی تربیت و ٹریننگ کا مہینہ ہے۔ اس بات کو سمجھنے کیلئے ہمیں نبی اکرم ﷺ کے بتائے ہوئے روزے کے آداب اور قواعد و ضوابط کو پیش نظر رکھنا ہوگا، مثلاً صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد و نسائی اور موطا امام مالک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ارشاد

نبوی ﷺ ہے:

((إِذَا كَانَ مِنْكُمْ صَائِمٌ أَحَدُكُمْ فَلَا يَصْخَبْ فِي سَبْكِ مَأْكَلٍ
أَوْ شَاْرِكٍ لَيْلَةً: إِنِّي صِلْتُ)) (11)

”تم میں سے جب کسی نے روزہ رکھا ہوا ہو، تو اسے چاہئے کہ فُحش گوئی
و بدکلامی اور سو قیانہ زبان درازی نہ کرے اور اگر کوئی دوسرا شخص اُس سے
گالی گلوچ اور لڑائی جھگڑا کرنا بھی چاہے، تو وہ اسے کہہ دے کہ بھئی! میں تو
روزے سے ہوں۔“

صحیحین و سنن کی اس حدیث میں نبی اکرم ﷺ نے روزہ دار کو زبان پر کنٹرول
کرنے اور اس کے تحفظ کا حکم فرمایا ہے اور بتایا ہے کہ فُحش گوئی و بدکلامی، گالی گلوچ اور لڑائی
جھگڑے سے کُلّی طور پر پرہیز کرنا روزے کے آداب میں سے ہے۔
ایسے ہی صحیح بخاری، سنن ابی داؤد و ترمذی اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
ہی مروی ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((مَنْ أَهْدَعَ قَوْلَ الزُّوْرِ وَالْعَلَى بِهِ فَلَيْسَ لَهُ بِهِنَّ أَنْ يَدْعَ
طَعْمَهُنَّ) (12)

”جو روزہ دار روزے کی حالت میں جھوٹ بولنے اور اس پر عمل کرنے
سے باز نہیں رہتا، اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا پینا چھوڑنے (اور بھوکا
پیا سامرنے) کی کوئی ضرورت نہیں۔“

اس ارشادِ گرامی میں یہ بتا دیا کہ روزے کی حالت میں جھوٹ نہ بولنا بھی قبولیتِ
روزہ کی ایک شرط ہے اور اگر کوئی شخص روزہ بھی رکھے اور جھوٹ بھی بولتا جائے تو اسے روزے کا
(11) بحوالہ ریاض الصالحین، ص ۴۸۵ صحیح الجامع ۴/۱۱۹۔
(12) ریاض الصالحین ص ۴۷۵ صحیح الجامع ۴/۱۹۹۔

ثواب نہیں ہوگا، وہ خواہ مخواہ ہی بھوک و پیاس برداشت کر رہا ہے۔

معلوم ہوا کہ روزہ صرف اسی چیز کا نام نہیں کہ طلوع صبح صادق سے لیکر غروب آفتاب تک کھانے پینے سے منہ بند کر لیا جائے، بلکہ روزے کے کچھ اور بھی تقاضے ہیں جو اسکی قبولیت کیلئے ضروری بھی ہیں بلکہ یوں کہہ لیں کہ صرف منہ پیٹ اور شرمگاہ کا ہی روزہ نہیں بلکہ تمام اعضائے جسم کا روزہ ہونا چاہیئے۔ روزہ دار زبان سے فحش گوئی، دروغ گوئی و کذب بیانی یعنی جھوٹ بولنے، گالی گلوچ کرنے، غیبت و چغلی کھانے سے قطعی پرہیز کرے۔ دل و دماغ کو آوارگی و بدخیالی سے روکے اور تصورات کی دنیا میں خوابوں کے محل تیار کرنے اور جسمانی و ذہنی عیاشی سے باز رہے۔ آنکھوں کو پریشان نظری سے بچائے۔ ٹی وی، وی سی آر اور انٹرنیٹ وغیرہ پر فلم بینی کرنے اور راہ چلتی عورتوں کو تاڑنے اور تانک جھانک کرنے سے بچے اور اپنے کانوں کو ناجائز باتوں، نازیبا و ناروا آوازوں، گیتوں، گانوں اور موسیقی یا سازوں سے محفوظ رکھے اور جس طرح چغلی کھانے سے زبان کو روکے، اسی طرح ہی چغلی سننے سے کانوں کا تحفظ کرے۔ کیونکہ یہ تمام برائیاں جہاں معاشرتی ناسور کی حیثیت رکھتی ہیں وہیں یہ سب امور آدابِ روزہ کے بھی خلاف ہیں۔

جو شخص مہینہ بھر اپنے آپ کو ان برائیوں سے بچاتا رہے گا اسکی طرح کی ٹریننگ یا تربیت ہو جائے گی، جو ان برائیوں سے بچنے کے لیے سال بھر اسکے کام آئے گی اور اتنے میں پھر یہ ماہِ مبارک آجائے گا۔

(۴) ریفریشر کورس:

ماہِ رمضان المبارک کی ہر سال آمد بھی رب کائنات کا ایک احسانِ عظیم ہے کیونکہ دید و شنید کی باتیں اور آموختہ سبق کو بھول جانا انسانی فطرت کا خاصہ ہے، جیسا کہ معروف ہے:

(إِلَّا سَلُّوْكَ بَّ بَلِّیْ نَحْطًا وَلَئِنْ سَلِّیْ)

”انسان خطا و بھول سے مرکب ہے۔“

اور گاہے ماہے اسے یاد دہانی کی ضرورت رہتی ہے، جیسے سرکاری تعلیمی اداروں کے اساتذہ کو کبھی کبھی ایک مختصر سا کورس کرایا جاتا ہے تاکہ انکی خوابیدہ تدریسی صلاحیتوں کو جلادی جائے اور وہ پھر سے تدریسی فرائض و خدمات سرانجام دیے لگیں۔ اس کورس کو ہی ”ریفریش کورس“ کہا جاتا ہے۔ بالکل اسی طرح ہی سال کے گیارہ مہینوں میں مسلمان کی عملی قوتوں میں آہستہ آہستہ ضعف و کمزوری در آتی ہے، تو اتنے میں اللہ کی کرم کستریوں اور عنایتوں کا مہینہ ”رمضان المبارک“ پھر آ جاتا ہے جو روزہ داروں کیلئے اخلاقی و روحانی تربیت گاہ یا ریفریش کورس کا کام کرتا ہے، انکی عملی کمزوریوں اور کوتاہیوں کا ازالہ کرتا ہے اور انہیں پھر سے نئے جوش و جذبہ اطاعت کے ساتھ میدانِ عمل میں لاکھڑا کرتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس ماہ مبارک کی سعادتوں سے بہرہ ور ہونے اور اپنے اعمال کی اصلاح کرنے کی توفیق سے نوازے۔ آمین۔

5) روزہ داروں کا مقام و مرتبہ اور منصبِ عالی:

سابقہ سطور میں ہم عرض کر چکے ہیں کہ رمضان المبارک اخلاقی و روحانی ٹریننگ یا تربیت کا مہینہ ہے اور دیگر ارکانِ اسلام کی نسبت یہ ایک طویل اور کٹھن کورس ہے اور یہ بھی ایک عام دنیا داری اصول اور مسلمہ قاعدہ ہے کہ کوئی کورس جتنا مشکل اور طویل ہو، اس پر ملنے والا منصب بھی اتنا ہی اعلیٰ اور معزز ہوتا ہے اور ایسا کورس پاس کرنے والوں کو بآسانی کوئی نہ کوئی گزٹڈ پوسٹ یا باعزت سروس مل جاتی ہے۔ اسی طرح ہی روزہ داروں کا یہ کورس قدرے کٹھن اور مشکل محسوس ہوتا ہے تو قانون و دستورِ الہی میں روزہ دار کیلئے انعامات اور مناصب بھی بہت بڑے بڑے ہیں۔ مثلاً صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیثِ قدسی میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ذکر کیا ہے، ”ہمیں وہ فرماتا ہے:

((الْعَمُّ لِحُوا نَا اٰخِرِ عِدِهِم)) (13)

”روزہ خاص میرے لیے ہے اور اس کا اجر بھی میں ہی عطا کروں گا۔“

یہ روزہ دار کیلئے کتاب بڑا منصب اور اعزاز ہے۔ صحیح بخاری و مسلم، سنن اربعہ اور مسند احمد

میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

((مَنْ صَامَ رَهْءَا اَنْ يَلْبَسَا وَ يَلْبَسَا غُفْلًا مَعَدَّ قَدَمُ هُذْنِه)) (14)

”جس نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے اور

خالص رضائے الہی کی خاطر رمضان شریف کے روزے رکھے، اسکے

سابقہ تمام گناہ معاف ہو گئے۔“

جبکہ سنن نسائی و مسند احمد اور حلیۃ الاولیاء ابو نعیم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور

مسند احمد میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ارشاد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

((مَنْ صَامَ رَهْءَا اَنْ يَلْبَسَا وَ يَلْبَسَا غُفْلًا مَعَدَّ قَدَمُ هُذْنِه

وَهَا اٰخِرِ)) (15)

”جس نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے اور اسی کی رضا جوئی کیلئے

رمضان المبارک کے روزے رکھے اسکے سابقہ اور آئندہ تمام گناہ معاف

کر دیئے گئے۔“

اندازہ فرمائیں کہ بندہ مؤمن کو بھلا اور کیا چاہیے؟

(13) ریاض الصالحین ص ۴۷۸۔

(14) ریاض الصالحین، ص ۴۷۹، صحیح الجامع ۳/۳۰۹۔

(15) صحیح الجامع ایضاً

۶) ابلیس اور جہنم کے سامنے ڈھال :

صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد و ترمذی اور نسائی شریف میں نبی کریم ﷺ سے مروی ارشاد ہے:

((الصَّيْغُ حُجَّةٌ)) (16) ”روزہ ڈھال ہے۔“

نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، ابن خذیمہ، مسند احمد اور معجم طبرانی کبیر میں نبی ﷺ سے مروی ارشاد ہے:

((الصَّيْغُ حُجَّةٌ، يَتَّحِزُّ بِهَا الْمُتَّقَانِ)) (17)

”روزہ ڈھال ہے۔ اللہ کا بندہ انکے ذریعے نارِ جہنم سے اپنا بچاؤ کرتا ہے۔“
ان ہر دو احادیث کا مفہوم یہ ہوا کہ اس دنیا کی عملی زندگی میں تو روزہ مسلمانوں کو اپنے ازلی دشمن ابلیس لعین سے بچاؤ کیلئے ڈھال کا کام دیتا ہے اور گناہوں سے بچاتا ہے جبکہ آخروی زندگی میں روزہ آگ کے سامنے ڈھال کا کام دیگا اور روزہ دار کو جہنم سے بچائے گا۔

۷) منہ کی بُو:

بخاری و مسلم، ابوداؤد و ترمذی اور نسائی والی حدیثِ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں نبی ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے:

((وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَخْلُوفُ فِي الصَّلَاةِ طَبِيعَةً لِّمَالِهِ)) (18)
فَدْرَجُ الْمَسْكِ

”مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، روزے دار کے

(16) صحیح الجامع ۲/۱۱۹۔

(17) صحیح الجامع، ص ۲/۱۱۴، حدیث نمبر: ۳۸۶۷، صحیح الترغیب: ۹۷۰۔

(18) ریاض الصالحین، ص ۸۷۸، صحیح الجامع ۲/۱۱۹۔

منہ کی بُو (وہ ناگواری ہو جو معدہ کے خالی رہنے اور منہ بند ہونے کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے) اللہ تعالیٰ کو کستوری کی خوشبو سے بھی زیادہ محبوب ہے۔“

بتائیے! اس سے بڑھ کر اور اعزاز کیا ہوگا کہ وہ ناگواری ہو بلکہ بدبو جو خورد و زہ دار کو بھی پسند نہیں ہوتی، اسے اللہ رب العزت اس شرف سے نواز دیتا ہے کہ کستوری بھی اسکے سامنے کیا چیز ہے؟ اور یہ اس ہوا کا کوئی کمال نہیں بلکہ اس ہوا کی پسندیدگی تو دراصل اس بندے کی ادا کی پسندیدگی ہے کہ وہ میرے حکم کی تعمیل میں اپنے معدے اور پیٹ کو خالی رکھے ہوئے ہے اور دہن بندی کا یہ عالم ہے کہ مرغوب سے مرغوب چیز اور مشروب کو بھی وہ کام و دہن کے قریب نہیں آنے دے رہا، اس اعزاز و شرف کی وجہ دراصل یہی تعمیلِ ارشاد کی محبوب ادا ہے۔

۸) دوہری فرحت و مسرت اور دیدارِ الہی :

اسی مذکورہ سابقہ حدیث میں ارشادِ نبوی ﷺ کے یہ الفاظ بھی ہیں:

((لِلصَّائِمِ فَرْحَةٌ مَّا نَفِي رُحْمًا فِي افْطَرَفِ رَحِمِ فِطْرِهِ وَذَا الْقِيَامَةِ
(فَرِحَ صَوْنُهُ) (وَفَرِحَتْ عَنْهُ مَائِرَتُهُ)) (19)

”روزہ دار کو دو خوشیاں نصیب ہوتی ہیں؛ جب وہ روزہ افطار کرتا ہے تو ایک خوشی اسے افطار کی ہوتی ہے۔ (صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے:) اور ایک فرحت اسے اپنے پروردگار سے ملاقات کے موقع پر ملتی ہے۔“

دیدارِ الہی..... روزہ داروں کا مقدر..... اللہ ع

کس کرم کے ہیں یہ فیصلے

۹) مہمان خصوصی:

ہم اپنی اس دنیا میں دیکھ رہے ہیں کہ جب حکومت کا کوئی خصوصی مہمان ایئر پورٹ پر پہنچتا ہے تو اسے خصوصی مقام (وی۔آئی۔پی۔لاؤنچ) میں ٹھہرایا جاتا ہے۔ اسکا ایئر پورٹ میں داخلہ اور خروج بھی خاص راستے (وی۔آئی۔پی۔گیٹ) سے ہوتا ہے، جہاں سے عام مسافرین کا گزر ممکن نہیں ہوتا۔ ایسے ہی قیامت کے دن روزہ داروں کو اللہ تعالیٰ کے مہمانانِ خصوصی ہونے کا شرف و اعزاز حاصل ہوگا اور جس مخصوص دروازے سے یہ ضیوف الرحمن یا مہمانانِ الہی جنت میں داخل ہونگے، وہاں سے کسی دوسرے کا گزر ممکن نہیں ہوگا۔ چنانچہ صحیح بخاری و مسلم، ترمذی و نسائی اور مسند احمد میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

((لَّ فِي الْجَنَّةِ قَبْلَهُ يَوْمَ سَأَلَ لَهَا الْكَرْبَانِ يَوْمَ لَمْ مِنْهَا لَمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ سَأَلَ لَمْ مِنْهَا حَذَّ غَيْرُهُمْ يَوْمَ سَأَلَ أَيْنَ الصَّائِمِينَ؟ يَوْمَ يَوْمَ لَا يَوْمَ لَمْ مِنْهَا حَذَّ غَيْرُهُمْ فِي إِفْخَ لَمْ لَوْ غُفِيَ فَلَمْ يَوْمَ لَمْ مِنْهَا حَذَّ)) (20)

”جنت میں ایک دروازے کا نام ”باب الریان“ ہے، جس سے قیامت کے دن روزہ دار (جنت میں) داخل ہونگے اور انکے سوا اس دروازے سے دوسرا کوئی داخل نہ ہونے پائے گا۔ کہا جائیگا: روزہ دار کہاں ہیں؟ وہ اٹھیں گے (اور وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے) اور دوسرا کوئی وہاں سے داخل نہ ہو سکے گا۔ اور جب وہاں داخل ہو جائیں گے تو وہ دروازہ بند کر دیا جائیگا اور پھر اس سے کوئی داخل نہ ہو سکے گا۔“

صحیحین میں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں نبی ﷺ کا ارشادِ گرامی ہے:

(20) صحیح الجامع ۲/۲۱۹-۲۲۰ و ریاض الصالحین، ص ۴۷۹۔

((فِي الْجَنَّةِ خَلِيفَةُ أُدُوبٍ، مِنْهَا بَابٌ يُدْعَى الرَّيَّانُ لَا يُخْرَجُ مِنْهُ
لَا الصَّالِحِينَ)) (21)

”جنت کے آٹھ دروازے ہیں جن میں سے ہی ایک کا نام ”الریان“ ہے، جس سے صرف روزہ دار ہی داخل ہو سکیں گے۔“

۱۰) روزہ داروں کیلئے خصوصی دروازہ (VIP Gate) اور

مقام صدیق ﷺ:

جنت کے دروازوں کے بارے میں ہی بخاری و مسلم، ترمذی و نسائی اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث ہے، جو قدرے طویل و تفصیلی ہے اور اسمیں جنت کے دروازوں کے نام بھی بتائے گئے ہیں، مثلاً باب الصدقة، باب الصلوٰۃ، باب الجہاد اور باب الریان جو کہ روزہ داروں کے ساتھ خاص ہے۔ اس حدیث کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ (نبی اکرم ﷺ کی زبان مبارک سے مختلف اعمال پر مختلف دروازوں سے بلائے جانے کا ذکر سن کر) آپ ﷺ کے خلیفہ بلا فضل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: (بندہ جنت میں داخل تو ظاہر ہے کہ ایک دروازے سے ہی ہوگا لیکن):

((فَلَيْ يُعْطَى أَحَدٌ مِنْكُمْ الْاُذُوبِ كُلِّهَا))

”کیا کوئی ایسا (خوش نصیب و سعادت مند) بھی ہوگا جسے جنت کے سبھی

دروازوں سے بلایا جائے گا؟“

نبی ﷺ نے فرمایا: نَعَمْ ہاں (کچھ ایسے لوگ بھی ہونگے)

((أَوْ لَا نَعْلَمُ مِنْهُمْ)) (22)

(21) بحوالہ مشکوٰۃ تحقیق الالبانی ۱/۲۱۰۔

(22) بخاری مع الفتح ۹۶۴، ریاض الصالحین، ص ۴۷۹، صحیح الجامع ۳/۲۶۱۔

”مجھے امید ہے کہ تم انہی میں سے ہو گے۔“

سبحان اللہ! عظمتِ صدیق ﷺ کیلئے دیگر بیشا فضائل و مناقب کے علاوہ یہی مقام و مرتبہ کیا کم ہے کہ صحیحین میں مذکور اس ارشادِ رسالت مآب ﷺ کی رو سے انکے استقبال کیلئے بابِ الزین تو کیا جنت کے آٹھوں دروازے ہی کھول دیئے جائیں گے۔ کتاب و سنت میں مذکور فضائل و مناقبِ صدیق ﷺ کی قدرے تفصیل تو ہم نے اپنی ایک دوسری کتاب ”سیرتِ امام الانبیاء ﷺ“ کے حصہ دوم میں ذکر کر دی ہے۔ یہاں ہم صرف یہ بات بطور خاص عرض کرنا چاہتے ہیں کہ کتاب اللہ کے بعد اس صفیہ ہستی پر سب سے صحیح ترین کتاب صحیح بخاری اور ثنائی صحیحین مسلم شریف کی شانِ صدیق کے بارے میں اس ”متفق علیہ“ شہادتِ صدق و عدل کے باوجود بھی اگر کسی کی ایمانِ صدیق اور عظمتِ صدیق ﷺ کے سلسلہ میں تشکی نہ ہو اور وہ شک و شبہ میں مبتلا رہے، انکی شان میں گستاخیاں کرے اور زبانِ درازی کرے، تو پھر اسکی شومی قسمت اور بد نصیبی بلکہ وہ اپنے ایمان کی فکر کرے۔

۱۱) ابوابِ جنت و رحمت کا کھلنا:

ماہِ رمضان المبارک کے فضائل و برکات میں سے ہی ایک یہ بھی ہے کہ اس ماہ کے دوران اللہ تعالیٰ جنت و رحمت کے دروازے کھول دیتا ہے، چنانچہ صحیح بخاری و مسلم، دارمی اور مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

((ذَا هَذَا لَمْ يَشْهَدْ أَنْ فَتُحَّتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ))

”جب ماہِ رمضان آتا ہے تو آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“

بخاری و دارمی کے سوا دیگر کتبِ حدیث میں ((فُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ)) کی بجائے ((فُتِحَتْ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ)) ہے کہ ”جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“ اور سنن نسائی کی ایک روایت میں ہے:

((فُتِحَتْ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ)) (23)

”رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“

ان تینوں روایتوں میں محض لفظی فرق ہے ورنہ مفہوم و مطلب تینوں کا ایک ہی ہے۔ جسکی تفصیل تھوڑا آگے چل کر آنے والی ہے۔

۱۲) ابوابِ جہنم اور شیاطین کا بندھونا:

ماہِ رمضان المبارک کی ان برکات کے ساتھ ساتھ اسی حدیثِ سابقہ میں یہ بھی مذکور ہے:

((وَقَدْ بَلَقْنَا بَابَ جَهَنَّمَ لَمَّا نَزَّلْنَا سُلَيْمَانَ صُفًى سَلَّمَ))
(الشَّيْطَانِ) (24)

”اور (ماہِ رمضان المبارک میں) نارِ جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے

ہیں اور شیطانوں کو بیڑیاں پہنا کر بند (پابندِ سلاسل) کر دیا جاتا ہے۔“

رمضان المبارک کی آمد پر آسمان، جنت یا رحمت کے دروازوں کا کھولا جانا اور جہنم یا

نارِ جہنم کے دروازوں کا بند کیا جانا اور سرکش شیطانوں (ابلیس اور اسکے ساتھیوں) کا قید و بند کیا

جانا۔ یہ سب اس ماہ کی فضیلت اور روزہ داروں کیلئے اللہ تعالیٰ کے احسانات اور نعمتیں ہیں۔

بست و کشادگی کا شرح و تفصیل:

جنت و رحمت یا آسمانوں کے دروازوں کے کھلنے اور ابوابِ جہنم اور شیاطین کے بند

ہونے کا مفہوم یا اس بست و کشاد کا مطلب کیا ہے؟ اس سلسلے میں قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اس حدیث کے الفاظ کا ظاہری اور حقیقی معنی بھی مراد لیا جاسکتا ہے کہ

(23) صحیح الجامع ۱/۱۸۵، سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ ۲۹۲/۳، مشکوٰۃ ۱/۶۱۰، الفتح الربانی ترتیب مسند احمد
الشیبانی احمد عبدالرحمن البنا ۲۲۵/۹۔

(24) بحوالہ جات سابقہ۔

واقعی جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں، اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔ اور یہ سب اس ماہِ مبارک کی عظمت و حرمت کیلئے ہے اور شیطانوں کو اس لیے قید و بند میں ڈال دیا جاتا ہے تاکہ وہ (روزہ دار) مومنوں مسلمانوں کو ورغلا و بہکانہ سکیں اور انہیں کوئی دینی ایذا نہ پہنچا سکیں۔ اور اس حقیقی معنی کی طرح ہی الفاظِ حدیث کا مجازی مفہوم بھی مراد ہو سکتا ہے کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کثرتِ ثواب، عفو و کرم اور شیاطین کے بہت کم بہکانے کی طرف اشارہ ہے۔“

جبکہ معروف مفسرِ محدث امام قرطبیؒ رمضان المبارک میں شیطانوں کے پابند سلاسل اور پابجولاں کیے جانے یعنی بیڑیاں پہنائے جانے کا معنی بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”وہ ایسے روزہ داروں سے بند کر دیئے جاتے ہیں جو روزے کی شرائط اور اسکے آداب کا پورا پورا خیال رکھتے ہیں اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس ماہ میں شرِ شیطان کا وقوع کم سے کم ہو۔ اور یہ بات محسوس بھی کی جاسکتی ہے کہ اس ماہِ مبارک میں واقعی دوسرے مہینوں کی نسبت شر کا وقوع بہت کم ہوتا ہے۔ اور شیاطین کو بند کر دیئے جانے سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ شر و معصیت یا نافرمانی قطعاً وقوع پذیر ہی نہ ہو، کیونکہ نافرمانیوں کے واقع ہونے کے اسباب شیطانوں کے علاوہ بعض دوسرے بھی ہیں، جیسے نفوسِ خبیثہ، عاداتِ قبیحہ اور شیاطینِ انس وغیرہ ہیں۔“

امام ابن العربیؒ نے بھی اسی سے ملتا جلتا مفہوم بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہاں حقیقی و مجازی دونوں معنی ہی مراد ہو سکتے ہیں۔ اور دونوں میں ہی کوئی منافات و اختلاف

(25) نہیں ہے۔

اہل علم نے شیاطین کے پایہ زنجیر کر دیئے جانے کے بارے میں جو فرمایا ہے کہ وہ لوگوں کو ورغلائے، بہکانے اور گناہ و معصیت میں مبتلا کرنے سے روک دیئے جاتے ہیں۔ اس بات کی تصدیق مشاہدے سے بھی ہوتی ہے کہ اس ماہ میں تمام مساجد بھری رہتی ہیں اور اپنی تمام تر وسعتوں کے باوجود وہ اپنی تنگ دامانی پر شکوہ کناں ہوتی ہیں۔ اور فسق و فجور، جور و جفا، مکر و فریب، کذب و دجل اور عیاشی و فحاشی جیسی تمام اخلاقی و سماجی اور معاشرتی و دینی برائیاں کم ہو جاتی ہیں۔

سوال:

کسی کے ذہن میں ایک سوال آ سکتا ہے اور وہ پوچھ سکتا ہے کہ جب رمضان المبارک میں شیاطین کو قید و بند میں جکڑ دیا جاتا ہے تو پھر پورا مہینہ کسی بھی برائی کا ظہور نہیں ہونا چاہیئے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ماہ رمضان میں بھی کچھ بد بخت و کم نصیب لوگ بدکاریوں کے ارتکاب سے باز نہیں آتے۔ آخر اسکی کیا وجہ ہے؟

جواب:

اس کا ایک جواب تو وہی ہے جو امام قرطبی رحمہ اللہ نے دیا ہے کہ نافرینوں اور برائیوں کے وقوع پذیر ہونے کے اسباب میں سے شیطانوں کے علاوہ بھی کچھ اشیاء ہیں، جیسے نفوس خبیثہ، عاداتِ قبیحہ اور شیاطینِ انس وغیرہ۔

جبکہ اسکا دوسرا جواب یہ ہے کہ ایسے لوگ رمضان المبارک میں بھی گناہوں اور برائیوں کا ارتکاب کرنے سے باز نہیں رہتے، وہ ایسے خفتہ بخت و بد نصیب ہوتے ہیں کہ برائی انکی رگ رگ میں سما چکی ہوتی ہے اور وہ اس سے باز نہیں رہ سکتے، جیسے مارکزیدہ شخص ہے کہ سانپ کے

(25) مختصر از بلوغ الامانی شرح الفتح الربانی ۲۲۵-۲۲۷ طبع دار الشہاب، قاہرہ۔

ڈس جانے کے بعد بھی دیر تک اس کے زہر کے اثر سے درد محسوس کرتا رہتا ہے، اسی طرح ہی یہ لوگ شیطان گزیدہ روجوں کے مالک ہوتے ہیں اور سال بھر کے گناہوں کی کثرت سے ان کے دل زنگ آلود ہو جاتے ہیں، جیسا کہ سورۃ المطففین، آیت: ۱۴ میں ارشادِ الہی ہے:

﴿لَيْ، رَقَّ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾

”ان کے دلوں پر تو زنگ چڑھ چکا ہے۔“

ایسے لوگ رمضان وغیر رمضان، ہر ماہ میں ایک ہی ڈگر پر چلتے چلے جاتے ہیں، انہیں کسی شیطان کے بہکانے کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔

یا پھر یوں سمجھیں کہ لوہے کے ایک ٹکڑے کو آگ میں تپاتے تپاتے انگارے کی طرح سرخ کر لیں، پھر اسے تھوڑی سی دیر کیلئے پانی میں ڈبو کر نکال لیں تو وہ گرم ہی نکلے گا (اگرچہ اسکی گرمی کا زور ٹوٹ ہی کیوں نہ گیا ہو) ایسے ہی شیطان گزیدہ اور زنگ آلودہ روجیں گیارہ ماہ کی تپش گناہ سے تپتے تپتے انگارہ نما لوہے کے ٹکڑے جیسی ہو جاتی ہیں، اور نزولِ رحمت کے اس مہینے کی ٹھنڈک انہیں ٹھنڈا نہیں کر پاتی کہ برائی کرتے ہوئے اسے شرم دامن گیر ہو یا حجاب آئے، بلکہ وہ اپنی عادت کے ہاتھوں کھلونا بنے، شرم و حیا کے تمام پیمانوں کو بوسِ پشت ڈالے رمضان المبارک میں بھی برائی کے ارتکاب سے باز نہیں آتے۔ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْنَا مِنْهُمْ

ایسے لوگوں کو دربارِ الہی کی چوکھٹ پر گر کر خلوصِ دل سے توبہ تاب نہ ہو جانا چاہیئے تاکہ ان کے دلوں کا زنگ دور ہو اور ان پر رحمتِ الہی کی بارش اثر انداز ہو۔ اور ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

((التَّائِبُ إِلَى الذِّنْبِ كَمَا لَا ذَنْبَ لَهُ)) (26)

(26) ابن ماجہ، معجم طبرانی کبیر، حلیۃ الاولیاء ابو نعیم، مسند الشہاب للقضاعی و تاریخ جرجان للسمعی عن ابن مسعود رحمہ اللہ و المعروف ابن مندہ و حلیۃ الاولیاء ابو نعیم عن ابی سعید الانصاری رحمہ اللہ و شعب الایمان بیہقی، تاریخ دمشق ابن عساکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، حدیث کا اتنا ٹکڑا شواہد کی بناء پر حسن درجہ کا ہے، جیسا کہ شیخ البانی نے صحیح ابن ماجہ ۴/۱۸۱ و صحیح الجامع ۲/۳۷۵ و سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ ۲/۸۳۲ میں لکھا ہے۔

”کسی گناہ سے توبہ کر لینے والا اس طرح ہو جاتا ہے کہ جیسے اس نے گناہ کیا ہی نہ ہو۔“

(۱۳) ماہِ رمضان: ماہِ قرآن:

ماہِ رمضان المبارک کے فضائل و برکات کا تذکرہ اس وقت تک نامکمل رہتا ہے جب تک کہ ان میں اس بات کا ذکر نہ آجائے کہ اس ماہِ مبارک کو ہی یہ شرف بھی حاصل ہے کہ اسمیں قرآنِ کریم نازل ہوا، تو گویا یہ ماہِ رمضان، ماہِ قرآن بھی ہے کہ اسی ماہ کی ایک برکت و عزت اور قدر والی رات میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے دستورِ حیات، قرآنِ کریم کو لوحِ محفوظ سے آسمانِ دنیا میں واقع بیتِ العزّة تک نازل فرمایا اور پھر وہاں سے تیس (۲۳) سال کے دوران تھوڑا تھوڑا کر کے حسبِ موقع اور حسبِ ضرورت نبی ﷺ پر نازل کیا جاتا رہا۔ چنانچہ سورہ دخان، آیت: ۳-۴-۵ میں ارشادِ الہی ہے:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۚ وَإِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۚ وَفِي كُلِّ

أَوْحٍ مِّنْهُ لُكَا۟لٌ ۚ وَأَوَّلَآءَ مَعِنَ لِّدَارٌ ۖ﴾

”ہم نے کتاب (قرآنِ کریم) کو ایک بڑی ہی خیر و برکت والی رات میں نازل کیا، اور ہم لوگوں کو متنبہ کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ اُسی رات میں ہر معاملہ کا حکیمانہ فیصلہ ہمارے حکم سے صادر کیا جاتا ہے۔“

(۱۴) حکیمانہ فیصلوں کی رات:

ان آیاتِ کریمہ سے یہ مسئلہ بھی حل ہو گیا کہ پیدائش و اموات اور رزق وغیرہ کے فیصلے معروف بات کے مطابق ۱۵ شعبان (المعروف شبِ برات) کو نہیں ہوتے بلکہ رمضان المبارک کی اس بابرکت رات میں ہوتے ہیں جس میں قرآنِ کریم نازل کیا گیا تھا جسے اللہ تعالیٰ نے خود خیر و برکت والی رات قرار دیا ہے۔ تفسیر ابن کثیر میں لکھا ہے کہ جو شخص فیصلوں والی اس

رات کو ۱۵ شعبان کی رات کہے اس کا قول بعید از حقیقت ہے۔ (27)

قاضی ابوبکر ابن العربی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”جمہور علماء کے نزدیک اس سے رمضان کی رات مراد ہے۔ پندرہ (۱۵):

شعبان والا قول باطل ہے۔“ (28)

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی حکیمانہ فیصلوں کی رات، اسی رات کو قرار دیا

ہے، حمسین قرآن اتارا گیا تھا۔ (29)

اس (پندرہویں شعبان کی) رات کو جو ”شبِ برات“ یا ”شبِ قدر“ کہا جاتا ہے، یہ بھی صحیح نہیں، کیونکہ احادیث شریفہ اور فقہاء و محدثین کی تصریحات میں اس رات کے بارے میں شبِ برات یا شبِ قدر کے الفاظ کا ذکر کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ ہی آج تک عربوں میں یہ رات ایسے ناموں سے معروف ہے۔ یہ نام صرف برصغیر کی حد تک ہی ہیں۔ اور جن بعض روایات میں اس رات کا ذکر آیا ہے وہ بھی نصف شعبان کی رات کے حوالے سے آیا ہے۔ اور ویسے بھی شبِ قدر یا شبِ برات سے مراد دراصل وہ لیلۃ القدر ہی ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل کر کے اس امت کیلئے نظامِ زندگی مہیا کیا اور جادۂ حق کی طرف راہنمائی فرمائی تھی، لہذا یہ بعینِ کرنا ہوگا کہ نزولِ قرآن کی رات کونسی ہے؟ اور اسکے ساتھ ہی شبِ قدر یا شبِ برات بھی طے ہو جائیگی کہ وہ کونسی ہے؟ قرآن کریم کس ماہ اور کس رات میں نازل کیا گیا تھا؟ اس رات کی صراحت خود قرآن کریم میں موجود ہے۔ چنانچہ سورہ بقرہ، آیت: ۱۸۵ میں ارشادِ الہی ہے:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ إِذَا نَزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ فَهُوَ لِنَاسٍ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ

(27) ابن کثیر مترجم اردو ۶/۵۷۷۔ ترجمہ مولانا محمد ابراہیم جونا گڑھی
(28) احکام القرآن ۴/۱۶۹ طبع بیروت، والابداع فی مضار الابداع للشیخ علی محفوظ، ص ۲۹۱ طبع وتوزیع

دارالاصلاح۔ دمام

(29) حجتہ اللہ البالغہ مترجم اردو ص ۳۸۲، ترجمہ مولانا عبدالحق حقانی طبع دارالاشاعت، کراچی

”رمضان المبارک وہ مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا، جو راہ بتلاتا ہے لوگوں کو اور اس میں کھلی دلیلیں ہیں ہدایت کی اور حق کو ناحق سے پہچاننے کی۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نزولِ قرآن کے مہینے کا تعین فرمادیا ہے جو کہ رمضان المبارک ہے۔ اور پھر یہ کس رات میں نازل کیا گیا؟ اس کا ذکر تیسویں پارے کی سورہ قدر میں موجود ہے۔ ارشادِ الہی ہے:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾

”ہم نے اسے شبِ قدر میں نازل کیا۔“

یہ شبِ قدر صحیح حدیث کی رو سے ماہِ رمضان المبارک کی آخری دس راتوں اور پھر اُن میں سے بھی طاق راتوں یعنی ۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹ میں سے کوئی ایک رات ہے۔ (30)

اور نزولِ قرآن کی رات کو سورہٴ دخان کے شروع میں شبِ مبارک فرمایا گیا ہے جیسا کہ فرمانِ الہی ہے:

﴿حَمَّ﴾ ۝ وَالْكَلْبُ الْجُمُنِيُّ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ۝ يَلْمِزُهُمْ بِرُكُوعِهِمْ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ۝

مُنَاقِبُ ۞ رُقْ كُ لُّ أَوْ حَجْم ۞ أَوْ مَعْنِ لِدَا ۞

”حاء، میم۔ قسم ہے اس کتابِ مبین کی، ہم نے اسے ایک مبارک رات میں نازل کیا۔ اور ہم لوگوں کو (اپنے عذاب کے بارے میں) متنبہ کرنے کا ارادہ رکھتے تھے۔ اسی میں ہر معاملہ کا حکیمانہ فیصلہ صادر کیا جاتا ہے ہمارے پاس سے حکم لے کر۔“

(30) صحیح بخاری و مسلم بدون لفظ: الوتر، ترمذی، موطا مالک مرسل، بیہقی بحوالہ مشکوٰۃ ۶۴۴/۱ تحقیق الالبانی
مع المرأة ۳۰۲، طبع سائنگھیل

یعنی سال بھر میں جو بڑے بڑے کام سرانجام پانے ہوتے ہیں۔ اُن کا آخری فیصلہ اللہ کے حکم سے کر دیا جاتا ہے۔ اس سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ پیدائش و اموات، خوشی و غم اور رزق و فقر کے جو بھی فیصلے ہوتے ہیں وہ اُسی مبارک شب میں ہوتے ہیں جس میں قرآن کریم نازل ہوا۔ اور وہ شبِ مبارک شبِ قدر رمضان میں ہے نہ کہ ماہِ شعبان میں۔ اور شبِ فارسی ترجمہ ہے لیلۃ کا اور قدر تو ہر دو زبان میں مشترک ہے۔ لہذا ”لیلۃ القدر“ کو فارسی میں ”شبِ قدر“ کہا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ نام اللہ تعالیٰ نے ماہِ رمضان المبارک کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں سے ایک رات کو دیا ہے۔ البتہ سورہ دخان کی مذکورہ آیت میں جو لیلۃ مُبارکۃ کے الفاظ آئے ہیں، ان سے بعض لوگوں نے پندرہ شعبان کی رات مراد لی ہے۔ لہذا بہتر معلوم ہوتا ہے کہ سورہ دخان کی مذکورہ آیت کی تفسیر قدرے تفصیل سے ذکر کر دی جائے۔

چنانچہ معالم التزیل المعروف تفسیر خازن میں ہے:

(قَالَ قَتَاةٌ وَفِي يَدَيْهِ) لَيْلَةُ الْقُلُوبِ أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ فِي لَيْلَةِ الْقُلُوبِ

”حضرت قتادہ اور ابن زید رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ لیلۃ مبارکہ سے لیلۃ القدر مراد ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم نازل کیا۔“

اور آگے لکھا ہے:

(قَالَ: هِيَ لَيْلَةُ النَّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ) (31)

”یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد نصفِ شعبان کی رات ہے۔“

یہاں یہ بات یاد رہے کہ اہل علم کے نزدیک جو بات صحیح تر ہو پہلے اسے معروف کے صیغے سے ذکر کر دیا جاتا ہے۔ اور جو غیر معتبر اقوال ہوں انہیں مجہول کے صیغہ ”قیل“ کے بعد لایا

جاتا ہے جیسا کہ یہاں ہے، اور ایسے ہی دیگر مقامات اور دیگر مسائل میں بھی ہوتا ہے۔ لہذا یہ بات واضح ہوگئی کہ امام خازن کے نزدیک حضرت قتادہ اور ابن زید رضی اللہ عنہما کی تفسیر ہی زیادہ معتبر اور صحیح تر ہے۔ اور ان کے نزدیک یہاں لیلۃ مبارکہ سے رمضان المبارک والی لیلۃ القدر ہی مراد ہے نہ کہ نصف شعبان والی رات اور یہ دوسرا قول ضعیف اور مرجوح ہے۔

تفسیر جامع البیان میں جمہور اہل علم کا مسلک یہی ذکر کیا گیا ہے کہ اس سے مراد رمضان المبارک والی لیلۃ القدر ہے۔ البتہ مرجوح قول ذکر کرنے کے لیے یہ بھی لکھا ہے:

(مَوْضِعُ : هِيَ لَيْلَةُ النِّصْفِ عَشْرًا) (32)

”بعض کے نزدیک اس سے نصف شعبان کی رات مراد ہے۔“

دوسری مختصر تفسیر جلالین میں تفسیر المدارک کے حوالے سے لکھا ہے:

(هِيَ لَيْلَةُ الْقَلْوِ أَوَّلُ لَيْلَةِ النِّصْفِ عَشْرًا) (33)

”اس سے مراد رمضان المبارک والی لیلۃ القدر ہے یا پھر نصف شعبان

والی رات۔“

اس سے آگے اس لیلۃ مبارکہ کے بارے میں لکھا ہے کہ اس مبارک رات میں قرآن کریم ساتویں آسمان (لوح محفوظ) سے آسمان دنیا پر نازل ہوا، اور پھر شعبان و رمضان کی دونوں راتوں کے بارے میں لکھا ہے:

(وَأَجْمَعُونَ عَلَى الْأَوَّلِ) (33)

”جمہور اہل علم کے نزدیک اس مبارک رات سے پہلی یعنی رمضان

المبارک والی رات لیلۃ القدر مراد ہے۔“

معروف محدث و مجتہد اور مفسر قرآن امام شوکانی رحمہ اللہ اپنی تفسیر فتح القدیر میں لکھتے ہیں:

(الَّيْلَةُ الْمُبَارَكَةُ، لَيْلَةُ الْقُلُوبِ، كَلْفِيَّةٌ عَلَى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ لَيْلَةُ الْقُلُوبِ ﴿وَلَهَذَا رَجْهُ أُسْمِهَا لِلَّيْلَةِ الْمُبَارَكَةِ وَلَيْلَةِ الْوَلَقُولِ لَيْلَةُ الصَّكِّ

”لیلہ مبارکہ سے مراد لیلۃ القدر ہے جیسا کہ ارشادِ الہی ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ لَيْلَةُ الْقُلُوبِ میں مذکور ہے۔ اور اس کے چار نام ہیں یعنی لیلۃ مبارکہ، لیلۃ البراءۃ، لیلۃ الصک (یعنی اقرار نامہ کی رات اور لیلۃ القدر۔)“

آگے چل کر لکھتے ہیں:

عکرمہؒ نے اس سے شعبان کی رات مراد لی ہے مگر حق یہ ہے کہ صحیح بات وہی ہے جو جمہور کا مسلک ہے کہ اس سے لیلۃ القدر ہی مراد ہے۔ کیونکہ یہاں تو اللہ تعالیٰ نے مجمل ذکر فرمایا ہے مگر سورہ بقرہ کی آیت ﴿شَهْرُ رَجَبٍ مِّنَ الْأَحْيَانِ نُنَزِّلُ فِيهِ الْقُرْآنَ﴾ میں واضح کر دیا ہے۔ اسی طرح سورہ قدر ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ لَيْلَةُ الْقُلُوبِ میں بھی وضاحت موجود ہے۔ اور اس واضح بیان کے بعد کوئی وجہ ہی باقی نہیں رہ جاتی کہ اختلاف کیا جائے۔ اور نہ ہی کسی شک و شبہ کی گنجائش رہ جاتی ہے۔ (34)

ترجمان القرآن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہی ثابت ہے کہ اس رات سے رمضان المبارک والی لیلۃ القدر ہی مراد ہے۔

امام رازی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر المعروف تفسیر کبیر میں لیلۃ مبارکہ سے لیلۃ القدر مراد ہونے کا تذکرہ کرنے کے بعد لکھا ہے:

(34) فتح القدیر شوکانی ۴/۵۷۵ دار الفکر بیروت، تفسیر سورۃ البقرہ آیت ۱۸۵ و سورۃ القدر

(الْقَائِلُونَ إِنَّ الْمَوْلَىٰ لَهُ لَيْلَةُ الْجُودِ لَمَّا مَدَّ كُفُّهُ هَلَا لَيْلَةً
هِيَ لَيْلَةُ النَّصْفَيْنِ عَنِ مَرَائِيْنَا هَهُنَا حَوْلَ عَلَمٍ (35)
”جو لوگ کہتے ہیں کہ (سورہ دخان کی) اس مذکورہ آیت میں لیلہ مبارکہ
سے مراد نصف شعبان کی رات ہے، ان کے پاس کوئی قابلِ اعتماد دلیل
نہیں ہے۔“

اسی طرح معروف محدث و مورخ اور معتبر مفسر امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے بھی اپنی شہرہ
آفاق تفسیر میں جمہور کے مسلک کی ہی تائید کی ہے کہ اس رات سے رمضان المبارک والی لیلۃ
القدر ہی مراد ہے۔ اور اس کے بعد وہ لکھتے ہیں:

(مَنْ قَالَ أَنَّهُ لَيْلَةُ النَّصْفَيْنِ عَنِ مَرَائِيْنَا هَهُنَا فَلَهُ نَصٌّ
الْقُرْآنُ أَنَّهُ فِي هَذِهِ مَانَ (36)

”جو شخص اس رات کو پندرہ شعبان کی رات کہے اس کی بات دور کی کوڑی یا
بعید از حقیقت ہے کیونکہ نصِ قرآن سے ثابت ہے کہ وہ رات رمضان
المبارک میں ہے۔“

قاضی ابوبکر ابن العربی، احکام القرآن میں رقمطراز ہیں:

(جَهْوَالَا مُعْلَمٌ عَلَى أَنَّهُ لَيْلَةُ الْقُلُوبِ وَمِنْ هَهُنَا قَالَ: إِنَّهُ لَيْلَةُ
النَّصْفَيْنِ عَنِ مَرَائِيْنَا هَهُنَا وَلَئِنَّ اللَّهَ عَلَّمَنِي قَالَ فِي كِتَابِهِ
الصَّاحِي الْقَاطِعِ ﴿شَهِيذٌ مَّا لَنَا نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ﴾ فَصَّ
عَلَى أَنَّ مِقْدَاتَهُ لَيْلَةُ مَانَ ثُمَّ عَزَّوَجَلَّ لَمَّا لَمْ يَهْتَبِ بِقَوْلِهِ
﴿فِي لَيْلَةِ بَلَرَكَةٍ﴾ وَلَا يَسْ فِي لَمَّا لَمْ يَصْفَحْ عَنِ هَهُنَا

(35) تفسیر کبیر امام رازیؒ طبع بیروت

(36) مختصر تفسیر ابن کثیرؒ لمر فاعی ۱۹/۴ طبع اول

يُعَوَّلُ عَلَيْهِ لَا فِي فِضْلِهَا وَلَا فِي سَخِ الْجَالِ هَذَا لَا
(37) يَلْفُتُوهُ هَا

”جمہور علماء کے نزدیک اس سے رمضان کی لیلۃ القدر ہی مراد ہے۔ اور پندرہ شعبان والا قول باطل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صادق اور قاطع نزاع کتاب (قرآن کریم) میں فرمایا ہے: (رمضان المبارک ہی وہ مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا) اس طرح اللہ تعالیٰ نے نص مہیا فرمادی کہ نزول قرآن کا مہینہ، ماہِ رمضان ہے۔ پھر یہاں اُس کے وقت کو ان الفاظ میں تعبیر فرمایا: ”اس مبارک رات میں“۔

اور نصف شعبان والی رات کی فضیلت اور نسخِ آجال (اموات) کے بارے میں کوئی قابلِ اعتبار اور قابلِ اعتماد حدیث نہیں ہے۔“

ان تفسیری حوالہ جات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ سورہ دخان کی آیت: ۳ میں مذکورہ رات، رمضان المبارک والی لیلۃ القدر ہے، نہ کہ شعبان والی رات۔

تفسیری کُتب کی طرح ہی شروح حدیث میں بھی یہی بات کہی گئی ہے، مثلاً: معروف حنفی محدث ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ، مرقاة شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

”بعض اسلاف کا خیال ہے کہ لیلۃ مبارکہ سے مراد نصف شعبان کی رات ہے، لیکن یہ قول نصوصِ قرآن کے مخالف ہے کیونکہ قرآن کا نزول رمضان میں لیلۃ القدر میں ہوا ہے۔ لہذا لیلۃ مبارکہ سے بھی لیلۃ القدر ہی مراد ہے۔ اس طرح اس آیت میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔“ (38)

(37) احکام القرآن ابن العربی ۱۶۹/۳ طبع دار المعرفہ، بیروت الابداع، ص ۲۹۱ وفوائد سلفیہ (اشرف الحواشی) مولانا محمد عبدہ الفلاح، طبع لاہور
(38) بحوالہ تفتخۃ الاحوذی ۴۴۲/۳

جبکہ محدث بر صغیر علامہ عبدالرحمن مبارکپوری تحفۃ الاحوذی شرح سنن ترمذی میں رقمطراز ہیں: ”بے شک آیت ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ﴿۱﴾ میں لیلۃ مبارکہ سے مراد، جمہور اہل علم کے نزدیک (رمضان المبارک کے آخری عشرہ والی) لیلۃ القدر ہے۔ بعض اسے نصف شعبان کی رات سمجھتے ہیں، مگر جمہور کا مسلک ہی صحیح ہے۔“ (39)

اس موضوع کی مذکورہ تفصیل ہماری کتاب ”قبولیت عمل کی شرائط“ ص ۳۰۹-۳۱۶ پر ”شب قدر، شب براءت، شب نصف شعبان“ کے زیر عنوان بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

۱۵) لیلۃ القدر کی فضیلت؛ ہزار ماہ سے زیادہ اجر و ثواب:

رمضان المبارک کی جس رات میں اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم نازل فرمایا، اسے اللہ تعالیٰ نے تیسویں پارے کی سورہ قدر میں لیلۃ القدر (قدر والی رات) قرار دیا ہے، چنانچہ ارشاد الہی ہے:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ لَيْلَةَ الْقَدْرِ ﴿۱﴾ ذُرْكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿۲﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿۳﴾ خَيْرٌ مِّنْ لَّفِشٍ مِّنْهُ ﴿۴﴾ تَنْزِيلُ الْمَلَكِ ﴿۵﴾ وَلَرُّ الْمَلَائِكِ ﴿۶﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿۷﴾ كَلِّ أَوْ سَلِّمْ ﴿۸﴾ هِيَ جَدِّي طَلَعَ الْفَجْرُ ﴿۹﴾ (سورۃ القدر: ۵ تا ۱۵)

”ہم نے اس (قرآن) کو شب قدر میں نازل کیا، آپ کیا جانیں کہ شب قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے۔ فرشتے اور روح (الامین جبرائیل) اسمیں اپنے رب کے اذن سے ہر حکم لیکر اترتے ہیں، وہ رات سراسر سلامتی ہے، طلوع فجر تک۔“

اس سورت میں نزول قرآن کی رات اور اسکے فضائل و برکات ذکر فرمائے گئے ہیں اور قرآن کے اس رات میں نازل کئے گئے ہونے کی وجہ سے اس رات کو یہ مقام حاصل ہو گیا ہے کہ اس

ایک رات کی عبادت کا ثواب ایک ہزار مہینے (تراسی سال اور چار ماہ) کی عبادت کے ثواب سے زیادہ ہے۔

اس رات کی تلاش اور اسمیں عبادت کر کے ہزار ماہ سے زیادہ اجر و ثواب حاصل کرنے کے لیے نبی اکرم ﷺ نے ”اعتکاف“ کیا اور اپنی امت کے لیے اسے مشروعیت کا درجہ بخشا جسکے بارے میں یہاں ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ وہ رات چونکہ رمضان شریف کے آخری عشرہ (دس دنوں) میں سے ایک ہے، لہذا آپ ﷺ اس رات نہ صرف یہ کہ خود عبادت کیلئے کمر بستہ ہو جاتے بلکہ اپنے اہل خانہ کو بھی اسکی ترغیب دلاتے اور جگاتے تاکہ وہ بھی اس سعادت کو سمیٹ سکیں۔ چنانچہ صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد و نسائی اور ابن ماجہ میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا حَلَ الْعَشْرُ رُشِدًا مُمْتَزِعًا جَلِيلًا وَلَظَ أَهْلَهُ)) (40)

”جب رمضان المبارک کا آخری عشرہ داخل ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کمر بستہ اور چاک و چوبند ہو جاتے اور شب زندہ داری (قیام اللیل) فرماتے اور اپنے اہل خانہ کو بھی جگاتے تھے۔“

جبکہ صحیح مسلم و ترمذی اور مسند احمد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

((كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَهْدِي الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مَلَاحًا يَهْدِي غَوْهَ)) (41)

”نبی ﷺ عبادت الہی میں جتنی محنت (رمضان المبارک کے) آخری عشرہ میں کیا کرتے تھے، اتنی دوسرے ایام میں سے کسی میں نہیں کیا کرتے تھے۔“

لیلة القدر کی عدم تعیین:

اس رات کو آخری عشرہ کی چند راتوں میں بطور خاص تلاش کرنے کا آپ ﷺ نے حکم فرمایا ہے لیکن کسی ایک رات کی تعیین نہیں فرمائی، چنانچہ ابوداؤد، مسند احمد اور معجم طبرانی میں حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(42) ((تَحَرُّوا يَلَةَ الْقُلُوبِ ثَلَاثًا عَشْرًا مِنْ رَجَبٍ))

”لیلة القدر کو تین سو رات میں تلاش کرو۔“

صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد و مسند احمد، موطا مالک اور حلیۃ الاولیاء ابو نعیم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا:

(43) ((تَحَرُّوا يَلَةَ الْقُلُوبِ فِي السَّجِّ الْأَوَّلِ))

”لیلة القدر کو آخری سات راتوں میں تلاش کرو۔“

ابوداؤد، مسند احمد اور مسند طیالسی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((تَحَرُّوا يَلَةَ الْقُلُوبِ، فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ حَافِئًا لَمْ يَتَحَرَّ هَلًا لَمْ يَتَسَّعْ

(44) وَمِنْهُمْ رَجُلٌ))

”لیلة القدر کو تلاش کرو۔ اور جو اسے تلاش کرنا چاہے اسے چاہیے کہ

ستائیسویں رات میں تلاش کرے۔“

لیکن اس سلسلہ میں صحیح اور ساتھ ہی مبنی بر احتیاط حدیث وہ ہے جو کہ صحیح بخاری و مسلم، ترمذی اور مسند احمد میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے، جس میں آپ ﷺ فرماتے ہیں:

(45) ((تَحَرُّوا يَلَةَ الْقُلُوبِ فِي الْوَتْرِ وَالْأَوَّلِ مِنْ رَجَبٍ))

(42) بحوالہ مشکوٰۃ ۱/۶۴۵ صحیح الجامع ۲/۳۶۳ (43) صحیح الجامع ۲/۳۶۳

(44) حوالہ سابقہ، ص ۳۵ و مشکوٰۃ ۱/۶۴۴ و الصحیحۃ ۳/۴۵۵ (45) صحیح الجامع، ص ۳۶، مشکوٰۃ ۱/۶۴۴

”لیلۃ القدر کو رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں (۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹) میں تلاش کرو۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح بخاری والبوداؤد اور مسند احمد میں مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

((الْتَمِسُوْهَا فِي الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرِ مِنْهُ اِنَّ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي تَامَةِ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِيْ سَلْبِ رَجُلٍ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ)) (46)

”اس رات کو رمضان کے آخری عشرہ میں تلاش کرو، لیلۃ القدر اکیسویں [۲۱]، تیسویں [۲۳] یا پچیسویں [۲۵] رات ہے۔“

معجم طبرانی، مسند احمد اور المختارۃ للفضلاء میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((الْتَمِسُوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْاَوَّلِ وَالْاٰخِرِ مِنْهُ اِنَّ فَاِنِّيْ قَالُوْا يَنْتَهٰ اَنْ نَّسِيْتُمْ هٰذَا)) (47)

”لیلۃ القدر کو آخری عشرہ میں تلاش کرو۔ میں نے وہ رات دیکھی مگر پھر بھول گیا۔“

صحیح ابن خذیمہ اور قیام اللیل مروزی میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((الْتَمِسُوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ اَوْ لَا يَلْقٰهُنَّ اَنَّ اَنَّ)) (48)

”لیلۃ القدر کو رمضان کی آخری رات میں تلاش کرو۔“

(46) مشکوٰۃ، ص ۶۴۴/۱، صحیح الجامع، ص ۳۹۴/۱

(47) بحوالہ صحیح الجامع، ص ۳۹۳/۱

(48) صحیح الجامع، ص ۳۹۳/۱ و الصحیحۃ، ص ۴۵۷/۳-۴۵۸

مجمع طبرانی میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((الْتَمِسُوا يَلَةَ الْقُلُوبِ لَيْلَةَ سَعٍ وَعَشْرَةَ رَجُلٍ)) (49)

”لئے القدر کو رمضان کی ستائیسویں رات میں تلاش کرو۔“

صحیح مسلم و ابوداؤد، مسند احمد و طیالسی اور سنن کبریٰ بیہقی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((الْتَمِسُوا فِي الْعَشْرِ وَالْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ التَّمِصُّ فِي الْإِثْمَةِ

وَلَسَّ أَبْوَابًا خَامِسَةً)) (50)

”اے رمضان کے آخری عشرے میں اور اسکی بھی نویں، ساتویں اور

پانچویں راتوں میں تلاش کرو۔“

صحیح مسلم و ابوداؤد (۱۲۵۲) میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے نویں، ساتویں اور

پانچویں راتوں کی وضاحت بھی کی ہے کہ ان سے مراد اکیسویں، تیسویں اور پچیسویں راتیں

ہیں۔ (سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ ۳/۲۵۶) اور یہی مفہوم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی

ایک سابقہ حدیث کا ہے اور ایسی ہی ایک حدیث ترمذی، مسند احمد، مستدرک حاکم، صحیح ابن حبان

اور شعب الایمان بیہقی میں حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، جسمیں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((الْتَمِسُوا فِي الْعَشْرِ وَالْأَوَّلِ فِي ثَلَاثَةِ ثَمَنٍ وَثَمَنٍ سَعٍ ثَمَنٍ

أَوْ حَمْسٍ ثَمَنٍ وَثَمَنٍ ثَلَاثَةِ ثَمَنٍ وَآخِرَ لَيْلَةٍ)) (51)

”اے رمضان کے آخری عشرے میں تلاش کرو۔ اکیسویں، تیسویں،

پچیسویں، ستائیسویں یا آخری (اتیسویں) رات میں۔“

(49) صحیح الجامع ۳۹۳/۱

(50) الصحیحہ ۳/۲۵۶، صحیح الجامع ۳۹۴/۱

(51) صحیح الجامع ۳۹۴/۱، مشکوٰۃ ۶۲۶/۱

صحیح بخاری و مسلم، ابو داؤد و ابن ماجہ، بیہقی اور مسند احمد میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رمضان کے پہلے عشرہ کا اعتکاف کیا۔ پھر ایک چھوٹے سے قبے میں دوسرے عشرے کا اعتکاف فرمایا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرِ اقدس کو باہر نکالا اور فرمایا:

((إِنِّي عَتَكُمَا عُدَّةً بِالْأَوَّلِ التَّمِصُ هَذِهِ الْيَلَّةُ، ثُمَّ عَتَكُمَا عُدَّةً بِالْأَوْسَطِ، ثُمَّ تَبْتَغِي قَلْبِي إِنْ أَهْلَى الْيَلَّةُ الْوَجْهَ فَقَدْ كَانَ لِحْدِي كَفَعِي لَمِيعَةِ كِبَالِ عُدَّةٍ الْوَجْهَ. فَقُلُوا يَنْتَبِئُ سَعْفِي مَلِي وَبَيْنَ قَرْصِي يَهْفُ التَّمِصُ هَلِي الْيَلَّةُ الْوَجْهَ التَّمِصُ هَلِي كُلِّ وَتَرٍ))

”میں نے لیلۃ القدر کی تلاش میں رمضان کے عشرہ اول کا اعتکاف کیا، پھر عشرہ اوسط کا اعتکاف کیا۔ پھر (ہاتھ غیب کی طرف سے) مجھے کہا گیا کہ وہ رات آخری عشرہ میں ہے۔ لہذا جو شخص میرے ساتھ اعتکاف کرنا چاہے وہ آخری عشرہ میں کرے، مجھے یہ رات دکھائی گئی اور پھر بھلا دی گئی۔ اس رات کی صبح کو میں اپنے آپ کو دیکھتا ہوں کہ میں پانی اور مٹی پر سجدہ کر رہا ہوں۔ تم اس رات کو آخری عشرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو۔“

آگے راوی حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

”اس رات بارش ہوئی اور مسجد کی چھت کھجور کے پتوں کی تھی، لہذا بارش کا پانی مسجد میں ٹپکتا رہا۔ اور میں نے اپنی ان دونوں آنکھوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اکیسویں رات کی صبح کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک پر پانی اور مٹی (گارے) کے آثار نمایاں تھے۔ (یعنی گیلی جگہ پر سجدہ کرنے کی وجہ سے پیشانی پر مٹی لگی ہوئی تھی۔)“ (52)

اس حدیث شریف میں لیلۃ القدر کے اکیسویں رات ہونے کا تذکرہ ہے، جبکہ صحیح مسلم و ابوداؤد، ترمذی و نسائی، دارقطنی اور مسند حمیدی میں حضرت زربن حبیش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے استفسار کیا اور کہا کہ تمہارے بھائی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا کہنا ہے کہ جو شخص سال بھر کی ہر رات کو قیام کرے وہ لیلۃ القدر کو پالے گا۔ تو حضرت ابی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اللہ ان پر رحم فرمائے، انہیں یہ تو معلوم ہے کہ یہ رات رمضان میں اور رمضان کے بھی آخری عشرہ میں بلکہ ستائیسویں رات ہے۔ لیکن وہ چاہتے ہیں کہ لوگ (یہ جان لینے کے بعد) کہیں اسی پر تکیہ کر کے نہ بیٹھ جائیں (لہذا سال بھر کے قیام اللیل کا مشورہ دیتے ہیں) اور پھر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے بلا استثناء (یقینی انداز سے، ان شاء اللہ کہے بغیر) حلفیہ (قسم کھا کر) کہا کہ وہ رات رمضان کی ستائیسویں رات ہے۔ اس پر زربن حبیش رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے کہا: اے ابو منذر! یہ بات آپ اتنے یقین کے ساتھ کیسے کہہ رہے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا:

((بِإِسْلَامِهِمَا وَإِسْلَامِ تَيْيَا خَوْذَ مِثْلٍ اللَّهُ عَلَيْهِمُ أَهْلَةُ طَلْعِ الشَّمْسِ لَهَا شُعَاعٌ لَهَا)) (53)

”اس علامت یا نشانی کی بناء پر کہ جو ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی ہے کہ اس رات کے بعد صبح کو جب سورج نکلتا ہے تو اسکی شعاعیں (کرنیں) نہیں ہوتیں۔“

یہ مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی احادیث ہیں جن میں سے بعض میں اکیسویں رات کو، بعض میں تیسویں یا پچیسویں یا ستائیسویں رات کو اور بعض میں انیسویں رات کو لیلۃ القدر قرار دیا گیا ہے لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کی روشنی میں کہا جاسکتا ہے کہ اُحوط (سب سے زیادہ مبنی برا احتیاط) عمل یہ ہے کہ آخری عشرے کی سبھی راتوں میں قیام کیا جائے ورنہ کم از کم

طاق راتوں میں، اور ان پانچ طاق راتوں میں سے ہی ایک وہ رات ہے۔
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لیلۃ القدر کو دو قسموں میں تقسیم کر کے بتایا ہے کہ
 ان میں سے ایک وہ ہے جس میں امورِ حکیمہ کی تقسیم ہوتی ہے اور اسی میں قرآن اترتا تھا جبکہ دوسری
 وہ رات ہے جس میں روحانیت کا عالم کے اندر پھیلاؤ ہوتا ہے۔ (54)

شبِ نزولِ قرآن کی دعاء:

یہیں اس بات کی وضاحت بھی کر دیں کہ اگر کسی خوش نصیب کو رمضان شریف میں
 قیام اللیل یا ذکر و تلاوت کے دوران علم ہو جائے کہ یہی رات ”لیلۃ القدر“ ہے تو اسے چاہیے کہ
 بکثرت یہ دعاء کرے:

((اللّٰهُمَّ اِنَّكَ مُؤْتِیْ جُ الْهُوْفَاعِ عِیَّ))

”اے اللہ! تو بڑا غفور و کرم اور معاف کرنے والا ہے اور معاف کرنے کو

محبوب رکھتا ہے، مجھے بھی معاف فرما دے۔“

کیونکہ ترمذی، نسائی (فی السنن الکبریٰ)، ابن ماجہ، مسند احمد و بزار اور مستدرک حاکم

میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا:

((يَا مُوسَى اَللّٰهُ لَا عَزَّكَ اَيُّ لَيْلَةٍ لِيَمَّةُ الْقُلُوْبِ، مَا قِيلُ فِيْهَا))

”اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! اگر مجھے علم ہو جائے کہ کونسی رات لیلۃ القدر

ہے تو میں کیا دعاء کروں؟“

اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ دعاء سکھائی تھی۔ (55)

(54) حجۃ اللہ البالغہ مترجم اردو، ص ۳۸۲،

(55) مشکوٰۃ ۱/۶۳۶ مع المرعاة ۳۰۷/۳

اخفاء لیلة القدر کی حکمت و مصلحت:

صحیح مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ، بیہقی اور مسند احمد کی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ والی حدیث میں ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((فَقَلْنَا رَبِّ هَذِهِ اللَّيْلَةُ ثُمَّ انْسَيْتُهَا)) (56)

”مجھے یہ رات بتائی گئی تھی (کہ کوئی ہے) پھر بھلا دی گئی۔“

اب سوال یہ ہے کہ جب اس رات کی تعیین کر دی گئی اور بتا دیا گیا کہ وہ رات فلاں ہے تو پھر آپ ﷺ کو اسکے بھلا دیئے جانے میں آخر کیا حکمت الہی پنہاں تھی؟ اور اسمیں اللہ والوں کی کیا مصلحت پوشیدہ تھی؟

اس کا جواب اشارۃً خود نبی ﷺ کے ایک ارشاد میں موجود ہے کہ اسکا بھلا دیا جانا ہی مسلمانوں کیلئے بہتر تھا جبکہ خیر و بھلائی اور بہتری سے بڑھ کر کوئی اور مصلحت کیا ہو سکتی ہے؟ چنانچہ بخاری شریف، دارمی، بیہقی، مسند احمد اور موطا مالک (وَلَكِنْ عَنَّا نَسٍ وَهُوَ بَاقِي عَلَى رَأْسِ بَنِي عَدَاةٍ) میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

((خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ لَيْلَةَ بَرَزَا بَلِيلًا لِقُلُوبِ قَتْلَاحِي رَهْلَانِ قِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ: خَرَجْتُ لَا أُخْبِرُكُمْ بِمِلِيلَةٍ لِقُلُوبِ قَتْلَاحِي فَلَانٍ وَفَلَانٍ، فَرُفِعَتْ وَهِيَ أَدْنَى كُنْزٍ يُورَا لَكُمْ فَاَلْتَمِصْتُمُ النَّاسِ عَوْلَ أَبْعَوَا حَامِيَةً)) (57)

”نبی ﷺ ایک رات ہمیں لیلة القدر کی خبر دینے کیلئے (گھر سے باہر) تشریف لائے۔ اس وقت دو مسلمانوں کا آپس میں (کسی بات پر) جھگڑا

(56) بحوالہ مشکوٰۃ ۱/۶۳۵ مع المرعاة ۴/۳۰۳-۳۰۵

(57) مشکوٰۃ ۱/۶۳۷ مع المرعاة ۴/۳۰۸-۳۰۹

ہو گیا (آپ ﷺ انہیں روکنے میں لگ گئے اور پھر) فرمایا: ”میں نکلا تو تھا تمہیں لیلۃ القدر کی خبر دینے، مگر فلاں فلاں آدمی جھگڑ پڑے، تو اس رات کی تعیین اٹھالی گئی۔ اور اسی میں تمہاری بہتری ہے۔ اسے تم (آخری عشرے کی) نویں، ساتویں اور پانچویں راتوں میں تلاش کرو۔“

اس حدیث سے لیلۃ القدر کی تعیین کے رفع ہو جانے کی حکمت و مصلحت کے علاوہ یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا باہم لڑنا جھگڑنا اس قدر منحوس فعل ہے کہ اسکی نحوست کے نتیجہ میں اتنی مبارک رات کی تعیین رفع کر دی گئی۔

رفع تعیین کی حکمت بیان کرتے ہوئے محدثِ عصر علامہ عبید اللہ رحمانی مبارکپوری رحمہ اللہ مرعاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح میں لکھتے ہیں:

”حافظ ابن حجر عسقلانی کے بقول اہل علم کا کہنا ہے کہ اس رات کی تعیین کے اخفاء میں یہ حکمت الہی کا فرما ہے کہ اس طرح لوگ زیادہ سے زیادہ عبادت اور قیام اللیل میں کوشاں رہیں گے۔ اور اگر تعیین کر دی جاتی تو لوگ صرف اسی ایک رات کے قیام و عبادت پر اکتفاء کر لیا کرتے۔ اور امام رازی سے نقل کرتے ہوئے چار حکمتیں ذکر کی ہیں:

پہلی حکمت:

اللہ نے اس رات کو کئی حکمتوں کی بناء پر لوگوں سے مخفی رکھا، جن میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے اسے بھی اُسی طرح مخفی رکھا جس طرح دیگر اشیاء کو مخفی رکھا ہوا ہے جیسا کہ اپنی رضا کو تمام امورِ اطاعت میں مخفی رکھتا کہ لوگ تمام عبادات میں برضا و رغبت کوشاں رہیں اور اس نے اپنی ناراضگی کو گناہوں میں مخفی کر رکھا ہے تاکہ لوگ تمام ہی گناہوں سے احتراز کریں۔ ایسے ہی اس رات کو بھی پوشیدہ رکھتا کہ لوگ رمضان کی تمام راتوں میں بکثرت عبادت کیا کریں۔

دوسری حکمت:

اس رات کو مخفی رکھنے کی دوسری حکمت یہ تھی کہ اگر یہ رات متعین کردی جاتی تو جن کی شقاوت و بدبختی غالب آجاتی اور وہ اس رات میں بھی گناہ کر بیٹھتے تو انکے گناہ کی قباحت و شاعت بھی ہزاروں گناہی بڑھ جاتی جیسے کہ ثواب بڑھ جاتا ہے۔

تیسری حکمت:

اس رات کو پردہ اخفاء میں رکھنے کی تیسری حکمت یہ ہے کہ یہ رات اسلیب پوشیدہ رکھی گئی تاکہ لوگ اسکی تلاش و طلب میں بکثرت کوشش کریں اور زیادہ ثواب کمائیں۔

چوتھی حکمت:

اس رات کی عدم تعین کی چوتھی حکمت یہ ہے کہ جب بندے کو کسی رات کے لیلۃ القدر ہونے کا یقین نہ ہو تو وہ رمضان کی تمام راتوں میں زیادہ سے زیادہ محنت و عبادت کرتا ہے اور اللہ اپنے فرشتوں کے سامنے فخر یہ کہتا ہے کہ تم کہتے تھے کہ یہ انسان دنیا میں فساد کریں گے، خون ریزیاں کریں گے لیکن دیکھو کہ محض ایک ظنی رات کا ثواب پانے کیلئے انکی یہ تگ و دو ہے اور اگر انہیں معلوم ہو جاتا کہ وہ رات کوئی ہے تو سوچ سکتے ہو کہ تب اس رات کی عبادت کے سلسلے میں میرے بندوں کا عالم کیا ہوتا؟ (58)

نزول قرآن کی کیفیت:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں نزول قرآن کی کیفیت بھی واضح کردی جائے۔ چنانچہ امام زرکشی رحمۃ اللہ علیہ نے ”البرہان فی علوم القرآن“ میں اور سید قطب شہید رحمۃ اللہ علیہ نے ”فی ظلال القرآن“، ”لمحات فی علوم القرآن“ اور ”دراسات قرآنیہ“ میں اور دیگر اہل علم نے اپنی کتب میں نزول قرآن کی کیفیت اور ایسے تدریجی نزول کی حکمتوں کے سلسلہ میں لکھا

ہے کہ قرآن کریم کو اللہ تعالیٰ نے یکبارگی نبی ﷺ پر نازل نہیں فرمادیا تھا بلکہ تھوڑا تھوڑا کر کے پورے تیس سالہ دورِ نبوت میں اسکا نزول مکمل ہوا تھا۔ یہاں یہ بات بھی ذکر کر دیں کہ امام ابن الجوزی رحمہ اللہ نے نزولِ قرآن کی کیفیت کے بارے میں تین اقوال ذکر کیے ہیں:

① لوح محفوظ سے یکبارگی آسمانِ دنیا کے بیت العزت تک نازل کیا گیا۔ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

② ماہِ رمضان میں اسکے نازل کیے جانے کا معنی یہ ہے کہ صیامِ رمضان کی غرض کیلئے اسے ماہِ رمضان میں نازل کیا گیا۔ یہ قول امام مجاہد اور ضحاک رحمہما سے مروی ہے۔

③ ماہِ رمضان میں نبی ﷺ پر نزولِ قرآن کی ابتداء ہوئی۔ یہ ابن اسحاق اور ابوسلیمان دمشقی رحمہما کا قول ہے۔

شیخ عبداللہ بن زید آل محمود رحمہ اللہ (رئیس المحاکم الشرعیہ والشؤون الدینیہ، قطر) نے اپنے رسالے ”کتاب الصیام وفضل شہر رمضان“ میں اسی آخر الذکر قول کو صحیح قرار دیا ہے اور شیخ محمد عبدہ (شیخ الازہر) اور انکے شاگرد رشید علامہ محمد رشید رضا مصری سے بھی اسی قول کے صحیح ہونے کی تائید نقل کی ہے۔ اس قول کے صحیح ہونے کی توجیہات اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے اختلاف کی وجوہات بھی ذکر کی ہیں مثلاً:

① یہ بات یقینی ہے کہ قرآن تھوڑا تھوڑا کر کے اتارا گیا ہے۔

② لفظ ”قرآن“ کا اطلاق کبھی پورے قرآن پر ہوتا ہے اور کبھی اسکے بعض اجزاء مراد ہوتے ہیں۔

③ اگر یہ مان لیں کہ قرآن ماہِ رمضان میں لوح محفوظ سے آسمانِ دنیا (بیت العزت) تک یکبارگی نازل کیا گیا اور پھر وہاں سے تھوڑا تھوڑا کر کے نازل کیا گیا تو یہ تفسیر قرآن کے ظاہری الفاظ کے خلاف ہے، کیونکہ ارشادِ الہی تو یہ ہے:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ اِنَّا نَزَّلْنَا فِيْهِ الْقُرْآنَ﴾

”رمضان وہ مہینہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا۔“

اور یہ کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ قرآن تو ابھی آسمان پر ہو۔ نازل نہ ہوا ہو اور کہا جائے کہ ہم نے آپ پر نازل کر دیا ہے؟ اور بیت العزت کے واسطے سے قرآن کے نزول کو ماننے سے قرآن کو مخلوق قرار دینے والوں کو تقویت پہنچتی ہے حالانکہ ان کا حلقِ قرآن کا قول کتاب و سنت اور اجماع امت کی رو سے باطل ہے۔

④ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول انکا اپنا اجتہاد ہے، جس پر بہر صورت انہیں اجر ملے گا۔ اور چونکہ انہوں نے اپنی تائید میں کوئی مرفوع حدیث ذکر نہیں کی اور یہ کوئی ایسا معاملہ نہیں کہ جس میں اجتہاد کی گنجائش و مجال نہ ہو۔ لہذا انکے اجتہاد پر مبنی انکی یہ رائے واجب القبول نہیں ہے۔

⑤ انکے بعض تفسیری اقوال سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، امام مجاہد اور سعید بن جبیر رضی اللہ عنہما کا اختلاف کرنا ثابت ہے جبکہ بالاتفاق وہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے علم تفسیر کو سب سے زیادہ جاننے والے تھے، بلکہ یہاں تک کہا گیا ہے:

(كَانَ يُعْنَى طُرَايَ الْغَيْبِ عَيْنُهُ رُوقِيٍّ)

”گویا وہ باریک پردے سے غیب کی طرف دیکھتے ہیں۔“

اور نبی ﷺ نے انکے لیے یہ دعاء فرمائی تھی:

((اللَّهُمَّ فَفِّحْ فِي الْمَدِينَةِ وَعَلَى مَالِكَةَ أُولَى))

”اے اللہ! انہیں دین کی سمجھ اور قرآن کی تعلیم عطا فرما۔“

لیکن اس کے باوجود یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اجتہاد کی بناء پر بھی تفسیر بیان کریں تو وہی صحیح ہے اور جو قول انکے خلاف ہوگا وہ باطل ہے۔ (59)

تدریجی نزول کی حکمتیں:

تیس سالہ روزِ نبوت میں آہستہ آہستہ قرآن کریم کا نزول مکمل ہوا اور قرآن کے اس تدریجی نزول میں کئی حکمتیں اور مصلحتیں پوشیدہ تھیں مثلاً:

① مسلمانوں کو جوں جوں مشکل مسائل پیش آئیں ویسے ویسے ہی موقع بموقع انکے حل اور جوابات کیلئے قرآن کی آیات اترتی رہیں۔ اس طرح قرآن کریم باسانی دلوں میں ثبت ہو جاتا ہے اور اسکے ساتھ ہی حیاتِ مسلم میں قرآن زیادہ بہتر طریقے سے جا گریں ہوتا ہے۔

② حکمتِ الہی نے فطرتِ انسانی کی رعایت رکھی اور بعض اشیاء کے نفاذ اور تحریم میں تدریج سے کام لیا مثلاً تحریمِ خمر (شراب کی حرمت) کیلئے چار دفعہ مختلف انداز سے حکم نازل ہوا اور چوتھی مرتبہ شراب کو کلیۃً حرام قرار دے دیا گیا۔ اس تدریجِ تحریم کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب ”شراب اور دیگر منشیات“ میں ذکر کر دی ہے۔ اور یہ کتاب الحمد للہ مکتبہ کتاب و سنت، ریحان چیمہ، سیالکوٹ (پاکستان) سے چھپ بھی چکی ہے۔

③ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ گرامی پر توبیٰ ﷺ کو مقین کامل تھا مگر پھر بھی آپ ﷺ چونکہ انسان تو تھے ہی، مواسات اور ہمدردی و غمگساری کی آپ ﷺ کو بھی ضرورت تھی۔ دعوتِ توحید پر جب مشرکین کی طرف سے آپ ﷺ کو مصائب و مشکلات سے دوچار ہونا پڑا اور اعداءِ دین و معاندین اسلام کی طرف سے آپ ﷺ کو ایذائیں پہنچتیں تو ساتھ ہی ساتھ صبر و ثبات اور تائید و نصرت کی آیات بھی نازل ہوتی رہتیں۔ جس سے آپ ﷺ کے پائےِ ہمت و تحمل میں مزید استقلال و استحکام آتا رہتا تھا اور یہ بات قرآن کریم کے یکبارگی نزول میں نہیں ہو سکتی تھی۔

④ عہدِ جاہلیت میں عبادات و معاملات اور عقوبات (سزائیں) ناپید تھیں اور نظامِ مالیات مفقود تھا۔ لہذا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یک دم نظام و قانون اور دستور و آئین کا پابند کر لینا خلافِ فطرت تھا۔ لہذا انکی بہتر طریقہ سے تعلیم و تربیت اور اصلاح و تہذیب کا یہی ذریعہ تھا کہ انہیں

بتدرج قانون کا پابند بنایا جائے۔ اگر انہیں یکبارگی مقید کیا جاتا تو یقیناً اصلاح و تہذیب کا عمل شروع ہونے سے پہلے ہی وہ بھاگ گئے ہوتے جیسا کہ صحیح بخاری شریف میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

((إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلَ مَلْزَلٍ مِنْسُوقٌ ۖ قَالَ هُصِّلَ هَذَا ۖ وَالْحُجَّةُ وَلَنَارٍ، حَتَّىٰ ذَاتَابَلَدَ نَأْسُ عَلَى الْإِسْلَامِ ۖ نَزَلَ الْكَلَامُ وَالْحُكْمُ وَلَوْ نَزَلَ أَوَّلَ شَيْءٍ: لَا تَشْهَدُوا ۖ خَمْرًا ۚ قَالُوا: لَا نَدَعُ الْخَمْرَ بَدَأَ، وَلَوْ نَزَلَ لَا تَزْنُوا ۚ قَالُوا لَا نَدَعُ الزَّوْا بَدَأَ)) (60)

”شروع میں قرآن کریم کی ایک مفصل سورت نازل ہوئی جس میں جنت و جہنم کا ذکر ہے، یہاں تک کہ بکثرت لوگ اسلام میں داخل ہو (کر راسخ ہو) گئے، اور اگر شروع میں ہی یہ نازل کر دیا جاتا کہ: شراب مت پیو تو (ممکن تھا کہ) لوگ پکاراٹھتے کہ ہم شراب نہیں چھوڑیں گے۔ اور اگر یہ نازل ہو جاتا کہ: زنا نہ کرو تو لوگ کہہ دیتے کہ ہم زنا ترک نہیں کریں گے۔“

شارح بخاری حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے فتح الباری میں لکھا ہے:

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے اس ارشاد میں ترتیب و تدرج نزول میں پائی جانے والی حکمت الہیہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ غرض قرآن کریم کا وہ حصہ سب سے پہلے نازل کیا گیا جس میں توحید باری تعالیٰ کی طرف دعوت دی گئی ہے اور مؤمن و مطیع کو جنت کی بشارت اور کافر و منافق کو جہنم کی وعید سنائی گئی ہے اور جب انکے قلوب و نفوس اس پر مطمئن ہو گئے، تب جا کر آیات احکام کا نزول شروع کیا گیا۔“ (61)

(60) بخاری مع الفتح ۳۹۹، کتاب فضائل القرآن، باب ششم۔ حدیث: ۴۹۹۳

(61) فتح الباری ۲/۹ طبع دارالافتاء

(۱۶) بکثرت تلاوت و خیرات کا مہینہ:

اس ماہ رمضان کے ماہِ قرآن ہونے کی وجہ ہی ہے کہ ہر سال خصوصی طور پر اس ماہ رمضان میں حضرت جبرائیل علیہ السلام نازل ہوا کرتے تھے اور نبی ﷺ کے ساتھ مل کر قرآن کریم کا دور کیا کرتے تھے۔ اور نبی ﷺ پر آخری رمضان میں یہ قرآن دومرتبہ پیش کیا گیا تھا، چنانچہ صحیح بخاری شریف، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی (فی السنن الکبریٰ) بیہقی اور دارمی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

((كَانَ يُضَعَّدُ لِي النَّبِيِّ ﷺ الْقُرْآنُ كُلُّ عَمٍّ وَوَقْتُ ضَعْفٍ
وَتَقْرَأُ فِي الْعَمِّ الْخَوَافِ بِضْعَةٍ)) (62)

”نبی ﷺ پر ہر سال ایک مرتبہ قرآن کریم کو پیش کیا جاتا تھا، لیکن جس سال آپ ﷺ نے وفات پائی اس سال دومرتبہ پیش کیا گیا۔“

آپ ﷺ پر قرآن کریم کا یہ پیش کیا جانا حضرت جبرائیل علیہ السلام کے نازل ہونے اور آپ ﷺ کے ساتھ قرآن کا دور کرنے کی شکل میں تھا، جیسا کہ صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد، ترمذی و نسائی (فی الکبریٰ) دارقطنی و بیہقی اور مسند احمد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

((كَانَ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ﷻ أَحْمَدُ نَاسٍ بِالْخَوْرِ وَكَانَا أَجْمَعَيْنِ
فِي رَحْمَةٍ مَّا وَكَانَ جَوْزِي يُلْقَاهُ كُلُّ لَيْلَةٍ فِي رَحْمَةٍ مَّا وَكَانَ
النَّبِيُّ ﷺ الْقُرْآنَ فِي الْحَقِّ وَبِئْسَ كَانَا أَجْمَعَيْنِ بِالْخَوْرِ فَالرَّجْحُ
الْمُسْلِمِ)) (63)

”نبی ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ خیرات کرنے والے تھے اور خصوصاً ماہ رمضان میں یہ عمل اور بھی بڑھ جاتا۔ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام رمضان کی ہر

(62) بخاری مع الفتح ۴۳/۹ مشکوٰۃ ۶۸۸/۱۰ مع المراجعة ۳۱۲/۴-۳۱۳

(63) بخاری ۴۳/۹ وبادیۃ التّح، باب بدء الوحي، مشکوٰۃ تحقیق الالبانی ۶۸۸/۱ مع المراجعة ۳۱۲/۴

رات آپ ﷺ سے ملتے تھے اور آپ ﷺ ان کو قرآن سناتے (حفظ و اتقان کی غرض سے ان پر پیش کرتے) تھے اور جن دنوں آپ ﷺ کی حضرت جبرائیل علیہ السلام سے ملاقات ہوا کرتی تھی، ان دنوں آپ ﷺ تیز ہوا سے بھی زیادہ تیزی کے ساتھ اللہ کی راہ میں خیرات فرمایا کرتے تھے۔“

اسی اسوہ حسنہ پر عمل کرتے ہوئے ہمیں بھی چاہیے کہ اس ماہِ قرآن میں بکثرت تلاوتِ قرآن اور صدقہ و خیرات کیا کریں۔

(۱۷) شفاعتِ صیام و قرآن:

سال کے بارہ مہینوں میں سے روزہ والے دنوں، یا انکے روزوں کو اور کتبِ سماویہ میں سے قرآن کریم کو یہ شرف حاصل ہے کہ قیامت کے دن یہ دونوں ہی اللہ کے حضور بندہ مؤمن کے لیے شفاعت (سفارش) کریں گے کہ اے اللہ! اسے بخش دے، اور انکی شفاعت رائیگاں جانے والی بھی نہ ہوگی بلکہ قبول کی جائے گی جیسا کہ شعب الایمان بیہقی، مسند احمد، معجم طبرانی کبیر، حلیۃ الاولیاء البونیم اور مستدرک حاکم (64) میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

((الْصَّوْمُ وَالْقُرْآنُ نِصَّةٌ فَعَلَ لِلَّهِ عَلَى الصَّوْمِ: أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّنْ عَتَمَ الصَّوْمَ وَلَمْ يَهْوِ لَبِ النَّهْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ عَلَى الْقُرْآنِ مِمَّنْ عَتَمَ لَمْ يَمْ بِاللَّيْلِ فَشَفَعْنِي فِيهِ)) (65)

”روزے اور قرآن بندے کیلئے (معفرت کی) سفارش کریں گے۔ اور روزہ کہے گا: اے پروردگار! میں نے دن کے وقت تیرے اس بندے کو کھانے

پینے اور قضائے شہوت سے روکے رکھا، اسکے بارے میں میری شفاعت قبول فرما۔ اور قرآن کہے گا: میں نے اسے رات کو سونے سے روکے رکھا، اسکے بارے میں میری سفارش قبول فرما۔ تو ان دونوں کی اسکے بارے میں کی گئی سفارش قبول کی جائیگی۔“

۱۸) نماز پنجگانہ کے اہتمام کی تربیت:

رمضان المبارک میں آپ نے پنجگانہ نماز کے ساتھ ساتھ تراویح و نوافل کا خوب اہتمام کیا اور انھیں باجماعت ادا کرنے کی ہر ممکن کوشش کی۔ اور تلاوت قرآن سے اپنے قلب و روح کو منور کیا۔ پورا مہینہ ایسا کرنے سے ایک طرح کی تربیت و ٹریننگ ہو جاتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آیا یہ سب امور صرف رمضان المبارک کی حد تک ہی تھے؟ اور کیا عید کے ساتھ ہی ان امور کو بھی سال بھر کے لیے الوداعی سلام کر دیا جائے؟ اور تلاوت و نوافل تو کجا، کیا نماز پنجگانہ کی فکر بھی نہیں رہے گی؟ جیسا کہ کسی موسمی قسم کے مسلمان یا جاہل نادان کا مقولہ ہے:

دو رکعت نماز عید الفطر کھائی سوئیاں اور گئی فکر
بھی فرض روزوں کی فکر تو آئندہ سال تک واقعی ختم ہو گئی مگر کیا نمازوں کی فکر بھی ساتھ ہی جاتی رہے گی؟ نہیں، اور ہرگز نہیں۔ نماز پنجگانہ ہر مسلمان پر ہر روز فرض ہے چاہے رمضان ہو یا کوئی دوسرا مہینہ۔ لہذا نمازوں کی ادائیگی کا وہی اہتمام رہنا چاہیے جسکا سبق ہم نے رمضان المبارک میں سیکھا ہے۔ اور تاحینِ حیات یہ مسلمانوں پر فرض ہے کیونکہ سورہ حجرت کی آخری آیت: ۹۹ میں ارشادِ الہی ہے:

﴿وَلَقَدْ يَكْفِيكَ اللَّهُ ۝﴾

”اور تادمِ موت (جسکا آنا یقینی امر ہے) اپنے رب کی عبادت کرتے رہیں۔“

نبی ﷺ کی تعلیم بھی یہی ہے جیسا کہ بیشمار احادیث سے پتہ چلتا ہے۔
 لہذا عید الفطر کے ساتھ ہی نمازِ پنجگانہ کی فکر نہیں جاتی رہنی چاہیے۔ سلفِ امت میں
 سے ایک اللہ والے کو کہا گیا کہ بعض لوگ رمضان میں تو اللہ کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر اسکے بعد
 سب کچھ چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ تو اس نے کہا:

(بَسَّسَ الْمَقْعُ قَعًا لَاؤُفَ فُزِلَ لَهُ إِلَّا فِيْهِ اَنَ
 ”کتنے برے ہیں وہ لوگ جو صرف رمضان میں ہی اللہ کے حق کو پہچانتے
 ہیں۔“

ساتھ ہی اپنے مخاطب کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا:

(كُنْزَبَ اَنِیَّاً وَلَا تَكُنْ رَهْ اَنِیَّاً) (66)

”صرف رمضان ہی نہ رہو بلکہ ربانی بنو۔“



نمازیوں کی اقسام

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رکھیں کہ موسمی عبادت گزاروں یا رمضان نمازیوں کی طرح
 ہی نمازیوں کی چند اور قسمیں بھی ہیں مثلاً۔

① آٹھ کے نمازی:

وہ لوگ جو سارا ہفتہ پنجگانہ نمازوں سے تو قطعی غافل و بیگانہ رہتے ہیں کہ جیسے ان پر
 فرض ہی نہیں اور جب آٹھ دن کے بعد جمعہ کا وقت آتا ہے تو نہادھو کر خوب بنے ٹھننے اور اجلا
 لباس پہنے جامع مسجد میں پہنچ جاتے ہیں۔

(66) کتاب الصیام شیخ عبداللہ آل محمود، ص ۵۷، طبع قطر

② اِکٹھ کے نمازی:

وہ لوگ جو عام طور پر تو پنجگانہ نماز ہی نہیں بلکہ نمازِ جمعہ بھی ادا نہیں کرتے البتہ اگر کبھی کسی خوشی یا غمی پر اِکٹھ ہو اور کچھ ایسے لوگوں کی مجلس میں اکٹھے بیٹھے ہوں جو آذان کی آواز کے ساتھ سبھی اٹھ کر مسجد کو چل دیں تو یہ صاحب بھی چار و ناچار انکے ساتھ ہی مسجد سے ہو آتے ہیں۔

③ تین سو ساٹھ کے نمازی:

وہ لوگ جو پنجگانہ نماز اور جمعہ بھی ادا نہیں کرتے اور اگر کہیں کچھ ایسے لوگوں کا اکٹھ ہو جو نمازی ہوں اور آذان سن کر نماز کیلئے چل دیں تو یہ صاحب اس وقت بھی نظریں بچا کر ادھر ادھر ”کھسک“ جاتے ہیں لیکن اسلامی کینڈر کے مطابق سال بھر کے تین سو ساٹھ دنوں کے بعد جب عید آتی ہے تو آسمیں بڑے شوق کے ساتھ شامل ہوتے ہیں۔

④ کھاٹ کے نمازی:

وہ لوگ جو عموماً رسم و رواج کے بندھے بندھائے صرف کسی کی نمازِ جنازہ میں ہی شرکت کرتے ہیں تاکہ اپنے آپ کو میت کے پسماندگان کے شرکاء غم میں سے ثابت کر سکیں۔ اسکے علاوہ انہیں قسم ہے جو کوئی دوسری نماز ”کچھ“ پائیں۔

⑤ ٹھاٹھ کے نمازی:

نمازیوں کی ان چاروں غیر مطلوبہ قسموں کے بعد پانچویں اور مطلوبہ قسم آتی ہے جنہیں ”ٹھاٹھ کے نمازی“ کہیے جو کہ نمازِ پنجگانہ کی پوری پابندی کرتے ہیں۔ (67) جنہیں عام طور پر ”پابندِ صوم و صلوة“ کہا جاتا ہے۔ اسلام میں دراصل انہی لوگوں کو مقام حاصل ہے۔ انہیں چھوڑ کر پہلی چاروں قسم کے نمازیوں کے بارے میں ہم کوئی تبصرہ نہیں کرنا چاہتے بلکہ ان کی خدمت میں صرف اتنی التماس ہے کہ صاحبو! اسلام کے نظامِ عبادت میں اس قسم کے نمازیوں کا

ع

تو کوئی تصور ہی نہیں پایا جاتا۔ لہذا

آپ ہی اپنی اداؤں پہ ذرا غور کریں ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی

۱۹) روزہ کے طبی فوائد و ثمرات:

سابقہ سطور میں ہم نے صرف ان فضائل و برکات کا تذکرہ کیا ہے جو کہ کتاب و سنت سے ثابت ہیں۔ اور کسی فرض کی فرضیت ثابت ہو جانے کے بعد ان فضائل و برکات کی تلاش و جستجو زیادہ سے زیادہ ترغیب دلانے کیلئے ہی مفید ہو سکتی ہے، ورنہ جس کام کی فرضیت ثابت ہو جائے اسکا بجالانا واجب ہو جاتا ہے چاہے اسکی کوئی مصلحت سمجھ میں آئے یا نہ آئے۔ لیکن یہ بھی اللہ کا احسان ہے کہ اس نے فرائض کی بجا آوری پر بھی ہمارے لیے بڑے بڑے انعامات بھی رکھے ہوئے ہیں۔

جب کسی فریضہ کی فرضیت کو ثابت کرنے کیلئے اسکے روحانی و اخروی فضائل و برکات کی بھی ضرورت نہیں تو پھر اسکے دنیوی یا مادی فوائد و ثمرات کا پایا جانا یا انکا علم ہو سکتا کہاں ضروری ہو سکتا ہے؟ جبکہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کا خاص کرم ہے کہ اسکے عائد کردہ فرائض روحانی و اخروی فضائل و برکات کے ساتھ ساتھ دنیوی و مادی فوائد و ثمرات سے بھی خالی نہیں ہیں۔ مثلاً زیر بحث ”روزے“ کو ہی لے لیجئے کہ ڈاکٹروں یا طبیبوں نے روزے کے طبی فوائد بھی ذکر کیے ہیں اور مغربی ممالک کے بعض ماہرین طب نے تو افریقی ممالک کے مختلف مناطق کے مطالعاتی دورے کیے اور ان کی جو تفصیلات مرتب کی ہیں، ان میں عمومی الفاظ میں ”فاقہ کشی“ اور اسلامی زبان میں روزے کا ذکر بھی کیا ہے اور بتایا ہے کہ روزہ ملیریا بخار کے لیے تیر بہدف نسخہ ہے۔ عالمی ادارہ صحت میں کام کرنے والے اسپیشلسٹ آرمنیو انوری (Arminyo Anori) نے اپنی رپورٹ میں ملیریا کی وباء کو ترقی پذیر ممالک کی اقتصادیات کو تباہ کرنے کا باعث قرار دیا ہے۔ جبکہ اس ادارہ میں کام کرنے والے وبائی امراض کے ماہر ڈاکٹر جوزف ایچ۔ پال نے تو یہاں

تک لکھا ہے کہ ملیریا کا مرض عالمی سطح پر صحت کا مسئلہ بن چکا ہے اور اس مرض سے بچاؤ کیلئے دوائیں ایجاد ہوئی ہیں۔ اور آگے چل کر وہ غیر مسلم ڈاکٹر لکھتا ہے:

”مگر کیا سب سے بڑھ کر خوشی کی بات یہ نہیں کہ شریعتِ اسلامیہ میں اسکے علاج کا جو طریقہ ”روزہ“ کی شکل میں ہے، وہ ایک تو قطعاً غیر کیمیائی ہے اور میڈیکل کی زبان میں یہ کہ اسکے ری ایکشن یا ردِ عمل کا بھی کوئی خطرہ نہیں اور علمِ اقتصادیات کی زبان میں یہ علاج کلی طور پر مفت بلکہ مفت سے بھی بڑھ کر ہے اس میں سو فی صد (۱۰۰٪) سے زیادہ منافع ہے۔“ (68)

جدید تحقیقات نے یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ روزہ کی وجہ سے آدمی گردے کی بیماری، پیروں کے ورم اور جوڑوں کے پرانے دردوں سے محفوظ رہتا ہے۔ روزہ قلبی امراض، موٹاپے، بلڈ پریشر وغیرہ کیلئے بھی مفید اور معاون علاج ہے۔ ایسے ہی جلدی امراض کیل مہاسوں، سر کے وسط میں پیدا ہونے والی سکری، دماغی خشکی اور گنجه پن کا موزوں ترین علاج بھی روزہ ہے۔ (69)

ایک سعودی ڈاکٹر ایاز سمیل کا کہنا ہے کہ روزہ السر کی بیماری کیلئے ایک تیر ہدف نسخہ ہے، جسکی تفصیل روزنامہ جنگ لاہور بابت ۱۰ رمضان ۱۴۰۸ھ بمطابق ۲۷ اپریل ۱۹۸۸ء میں (ص ۸ پر) شائع ہو چکی ہے۔

۲۰ روزہ کے نفسیاتی فوائد و ثمرات:

ماہرینِ نفسیات کے یہاں یہ امر مسلم ہے کہ نفسیاتی اضطراب، قلق، حزن، پشیمانی، وافر دگی، وسوسہ اور ہسٹیریا وغیرہ کا اصل سبب قوتِ ارادی و قوتِ برداشت اور خود اعتمادی کا فقدان ہے جبکہ روزہ انسان میں قوتِ ارادی، رشدِ نفسی اور خود اعتمادی پیدا کرتا ہے۔ لہذا روزہ

(68) بحوالہ مجلہ ماہنامہ منار الاسلام۔ ابو ظہبی، جلد ۶، شمارہ ۹، ۱۴۰۱ھ، ۱۹۸۱ء

(69) حوالہ سابقہ ایضاً

تمام نفسیاتی امراض کا بہترین اور مفت علاج ہے۔ (70)

معلوم ہوا کہ رمضان المبارک جہاں نیکیاں کمانے کا سیزن ہے وہیں مہلک امراض سے نجات پانے کا ذریعہ بھی ہے اور مغربی ممالک کے ان غیر مسلم ماہرین اور مسلم اطباء کی تحقیقات و شہادات اس امر کا منہ بولتا ثبوت ہیں۔

۲۱) روزہ کے اقتصادی فوائد و ثمرات:

روزہ کے طبی و نفسیاتی پہلوؤں کے علاوہ یہ بیشتر مادی و اقتصادی فوائد و ثمرات کا ذریعہ بھی ہے، اور نظم و ضبط سکھانے کا سبب بھی، جسکی تفصیلات مطلوب ہوں تو علامہ محمد رشید رضا مصری کی تفسیر المنار جلد ۲ ص ۱۳۲-۱۳۹ (طبع بیروت) اور ڈاکٹر مصطفیٰ السباعی (مؤلف السنہ و مکتانہافی التشريع الاسلامی) کی کتاب ”احکام الصیام و فلسفتہ“ ص ۳۸ تا ۴۲ دیکھے جاسکتے ہیں۔

ترکِ روزہ پر وعید:

روحانی و جسمانی اور دنیوی و اخروی فوائد و برکات پر مشتمل اس عبادت ”روزہ“ کو اسلام میں فرض قرار دیا گیا ہے۔ اور فطرتِ سلیمہ کا تقاضا تو یہ ہے کہ پورے جوش و جذبہ اور شوق و ذوق کے ساتھ نہ صرف ماہِ رمضان میں ہی روزوں کی پابندی ہو بلکہ غیر رمضان کے نفلی روزے رکھنے میں بھی کمی نہ کی جائے (جسکی تفصیل بھی اس کتاب کے دوسرے حصے ”احکام و مسائل روزہ“ میں ذکر کر دی گئی ہے)۔ یا کم از کم سال بعد اس ایک ماہ کے روزوں میں سے تو کوئی ایک روزہ بھی چھوڑنے کے جرم کا ارتکاب نہ کریں، ورنہ پھر یہ بھی یاد رہے کہ رمضان المبارک کا ایک بھی روزہ جان بوجھ کر بلا عذر شرعی چھوڑ دیا تو یہ گناہِ کبیرہ ہے، جیسا کہ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب الکبائر سے معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے کبیرہ گناہوں میں سے چھٹے گناہ کی

ایسے ہی علامہ یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے ”الزواج من الکبائر“ جلد اول، ص ۱۹۵ (72) پر رمضان کا ایک بھی روزہ چھوڑنے کو کبیرہ گناہ شمار کیا ہے۔ کیونکہ تارکِ روزہ کے بارے میں بڑی سخت وعید آئی ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری میں تعلیقاً اور ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ، دارمی و بیہقی و صحیح ابن خذیمہ و مسند احمد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مَوْصُوْلًا و مَرْفُوعًا مروی ہے:

”جس نے رمضان کے ایک بھی دن کا روزہ کسی مرض یا عذر کے بغیر ہی ترک کر دیا۔ وہ اگر ساری عمر بھی روزے رکھتا رہے، تب بھی اس کی کمی پوری نہیں کر سکے گا۔“

اس حدیث کو تو محدثین کرام نے ضعیف قرار دیا ہے۔ جبکہ ایسی ہی کئی دیگر روایات بھی ہیں لیکن اگر یہ سب نہ بھی ہوتیں تو قرآن و سنّت اور اجماع امت سے ثابت شدہ اس روزے کی فرضیت اور اسکے پانچ ارکان اسلام میں سے ایک ہونے کی حیثیت ہی کیا کم ہے کہ اسکے ترک کا ارتکاب گناہ کبیرہ شمار ہو۔ پورے دن کا روزہ ترک کرنا گناہ کبیرہ کیوں نہ ہو، جبکہ ماہ رمضان کے دنوں کے آخری اوقات میں سے جلد بازی کے نتیجہ میں اصل وقت سے تھوڑا سا پہلے روزہ کھولا جائے تو وہ بھی باعث عذاب ہے، جیسا کہ صحیح ابن حبان وابن خذیمہ، سنن (کبریٰ) نسائی اور مستدرک حاکم میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی

(71) ص ۴۱-۴۲ تصحیح و تقدیم شیخ محمد عبدالرزاق حمزہ، مدرس حرم مکی

(72) الزواج علامہ مہتممی طبع دار العرفہ، بیروت

(73) الفتح الربيعي ٢٣٤/٩، وبحواله مشكوة ٢٢٦/١ وضعفه الالمامي في تحقيق المشكوة ووضعه في ضعيف الجامع

ﷺ کو میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ”میں سویا ہوا تھا تو دو شخص (فرشتے) آئے وہ مجھے اپنے ساتھ ایک پہاڑ پر لے گئے اور کہنے لگے کہ اوپر چڑھیں، میں نے کہا کہ میں ایسا نہیں کر سکتا، وہ کہنے لگے ہم آپ ﷺ کے لیے یہ سفر آسان کر دیتے ہیں، اور جب میں چڑھ گیا اور پہاڑ کے اوپر گیا تو کیا سنتا ہوں کہ سخت چیخ و پکار ہے۔ پھر مجھے وہ آگے لے گئے:

((فَإِنَّا بَقِيعُ مَعْلَ قَفْدٍ عَوَاقِبِهِمْ مِنْهُ قَفَّةً أَشْلَقَهُمْ سَبِيلُ
أَشْلَقَهُمْ هَا، فَقَالَ: قُلْتُ وَهُوَ لَأَعَاةٌ أَلَا؛ اللَّهُ صَوْنٌ لَمْ
بِطَلَتْ صَحْهٌ (74)

”وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ ایک قوم اپنی کھونچوں (ایڑیوں) کے بل اوندھی لٹکائی گئی ہے، انکی باجھیں پھٹی ہوئی ہیں جن سے کہ خون بہہ رہا ہے۔ آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا: یہ کون لوگ ہیں؟ تو ان (فرشتوں) نے بتایا: یہ وہ لوگ ہیں جو افطار کا صحیح وقت ہونے سے پہلے ہی روزہ کھول (افطار کر لیتے) ہیں۔

اندازہ فرمائیں کہ جب محض اتنے وقت کے ترکِ روزہ کا یہ انجام ہے تو اس کا حشر کیا ہوگا جس نے پورے دن کا ہی نہیں بلکہ پورے رمضان کے تمام روزے ہی چھوڑ دیئے؟ اب آپ خود ہی فرمائیں کہ وہ لوگ جو نہ تو کسی ایسے مشقت والے سفر میں ہوں کہ روزہ قضاء کرنے کے مجاز ہوں نہ بیمار ہوں کہ رمضان کے بعد انکے لیے قضاء کر لینے کی اجازت ہو اور نہ ہی کوئی دیگر شرعی عذر ہو بلکہ اسکے برعکس ان اعدار سے محفوظ ہونے پر مستزاد یہ کہ جن لوگوں کو رمضان المبارک کی وجہ سے ڈیوٹی بھی کم دینی پڑے اور جو تھوڑا سا وقت ڈیوٹی پر گزاریں وہ بھی انیر کنڈیشنڈ دفتر میں ہو یا وہ لوگ جو اپنے کاروبار کرتے ہیں انکے مکانوں اور دکانوں میں

بھی ٹھنڈک کی یہ سہولتیں موجود ہوں، اسکے باوجود بھی اس ماہِ مبارک کے روزے رکھ کر اپنے پروردگار کو راضی نہ کر لیں اور اس ماہ کی برکات اور سعادتیں نہ سمیٹ لیں، وہ لوگ بھی کتنے ہی کم نصیب ہیں اور انکے اپنے آپ کو اسلام کے ٹھیکیدار قرار دینے کے بلند بانگ دعوے کتنے مشکوک بلکہ باطل ہیں۔

اللہ ﷻ، رسول ﷺ اور جبرائیل علیہ السلام کی لعنت و بھتکار:

بعض احادیث جنکی اسناد پر انفرادی طور پر تو کلام کیا گیا ہے لیکن مجموعی طور پر انکی شواہد و مؤید روایات کی وجہ سے انہیں صحیح لغیرہ اور حسن صحیح قرار دیا گیا ہے ان میں سے ایک صحیح ابن خذیمہ اور صحیح ابن حبان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے، دوسری صحیح ابن حبان میں حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے اور تیسری حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے مستدرک حاکم میں مروی ہے۔ ان احادیث میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے منبر لانے کا حکم فرمایا اور جب منبر لایا گیا تو آپ ﷺ اس پر رونق افروز ہوئے لیکن جب پہلی سیڑھی پر قدم رکھا تو فرمایا: آمین۔ جب دوسری پر قدم رکھا تو فرمایا: آمین اور جب تیسری پر قدم رنجہ فرمایا تو بھی فرمایا: آمین جب آپ ﷺ منبر سے نیچے تشریف لائے تو ہم نے عرض کیا کہ آج ہم نے آپ ﷺ سے ایک ایسی چیز سنی ہے جو اس سے پہلے کبھی نہیں سنی تھی۔ انکے جواب میں نبی اکرم ﷺ نے بتایا کہ جب میں نے پہلی سیڑھی پر قدم رکھا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آئے تھے اور انہوں نے کہا تھا:

((يٰٓهٰذَا كُوْكٌ هٰذَا مَا فَلَئِمُ فَرْلَهُ))

”وہ شخص ملعون اور اللہ کی رحمتوں سے دور ہو گیا جس نے ماہِ رمضان

المبارک کو پایا مگر اسکی مغفرت و بخشش نہ ہوئی۔“

اس پر میں نے آمین کہا۔ اور جب میں نے دوسری سیڑھی پر قدم رکھا تو

حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا:

((يُحْنِذُكَ عَنْكَ لَمْ يَحْمِلْ عَلَيْكَ))

”وہ شخص ملعون و محروم ہے جسکے پاس آپ ﷺ کا ذکر جمیل ہوا اور وہ آپ

ﷺ پر درد نہ پڑھے۔“

اس پر میں نے آمین کہا تھا اور جب میں نے تیسری سیڑھی پر قدم رکھا تو حضرت

جبرائیل علیہ السلام نے کہا تھا:

((يُحْنِذُكَ لَوْلَاكَ مَحْنٌ نَّكَ وَآخِذٌ لَمْ يَحْمِلْكَ فَاِجْعَلْ))

”وہ ملعون و حرماں نصیب ہے جسکی زندگی میں اسکے ماں باپ یا ان میں

سے کوئی ایک بڑھاپے کو پائے اور وہ اسے (خدمت کے عوض) جنت میں

داخل نہ کر دیں۔“

اس پر بھی میں نے آمین کہا تھا۔ (75)

ان احادیث میں تین کاموں کی خوب ترغیب دلائی گئی ہے، انکے نہ کرنے والوں پر

لعنت و پھٹکار کی گئی ہے، انہیں جنت و رحمت الہی سے محروم و دور قرار دیا گیا ہے اور ماہِ رمضان

کے روزے نہ رکھنے اور والدین کی خدمت نہ کرنے والوں کو تو جہنم کی وعید بھی سنائی گئی ہے جیسا

کہ صحیح ابن حبان و ابن خذیمہ میں حضرت مالک بن حویرث اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی

احادیث کے الفاظ ((فَلَا تَلِ النَّارَ أَبَاقًا)) سے پتہ چلتا ہے کہ ”اس موقع کو پانے کے

باوجود وہ (اس سے فائدہ نہ اٹھاسکا) اور جہنم میں داخل ہو گیا تو وہ بہت ہی ملعون و حرماں نصیب

ہے۔“ (76)

(75) بحوالہ صحیح الترغیب والترہیب للالبانی ج ۱، ص ۵۸۳-۵۸۴، حدیث: ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷

(76) دیکھیے حوالہ سابقہ، ۹۹۶، ۹۹۷

۴) بچوں کے روزے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بچوں کے روزوں کے سلسلہ میں بھی وضاحت کردی جائے کہ ان پر روزے اگر چہ فرض تو نہیں کیونکہ ابوداؤد و ترمذی اور مسند احمد میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ عَنِ الْمَجْنُونِ عَنِ الْحَيِّ هَيَّوَى النَّلْمِ عَنِ
بَنِي قَطْلٍ وَبَنِ الصَّيِّ عَنِ يَمِّ لَمْ)) (77)

”تین قسم کے لوگ مرفوع القلم (شرعاً غیر مکلف) ہیں: پاگل یہاں تک کہ

اسکا جنون و پاگل پن دور نہ ہو جائے۔ سویا ہوا یہاں تک کہ وہ نیند سے بیدار

نہ ہو جائے اور بچہ یہاں تک کہ وہ عمر احتلام (بلوغت) کو نہ پہنچ جائے۔“

یہ تو ہوا بچوں کے روزے کا شرعی حکم لیکن اگر بچہ اس عمر میں ہو کہ روزہ رکھ سکتا ہو تو

اسکے لیے روزہ رکھنا مستحب عمل ہے اور اسکے والدین یا سرپرستوں کو چاہیے کہ اسے روزے کی

ترغیب دلائیں تاکہ وہ اسکا عادی ہو جائے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ایسے ہی کیا کرتے تھے چنانچہ

بخاری و مسلم میں حضرت ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ یوم عاشوراء کی صبح نبی ﷺ نے

انصار کی بستیوں میں یہ اعلان کروایا:

((قَدْ كَانَ آدَمُ صَاحِبًا فَلَمْ يَصُومْ إِلَّا نَا صَحَّ طَا فَلَمْ
يَقْبَلَهُ)) (78)

”جس نے روزہ کی حالت میں صبح کی وہ اپنا روزہ پورا کرے اور جس نے

افطاری کی حالت میں صبح کی اسے چاہیے کہ دن کے بقیہ حصہ کا گویا روزہ

رکھ لے۔“

حضرت ربیع رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

((فَكُنَّا بَعْدَ ذَلِكَ نَصُومُونَ صَوْمَ صِيَا مَا لَمْ يَأْمُرْهُمْ
وَنَذْهَبُوا إِلَى الْمَسْجِدِ لِيُنْهَى لَهُمُ اللَّعْنَةُ قَالَ هُنَّ فَذَابَكُنَّ
أَحْمَهُنَّ الطَّعْمَ أَعْطَيْنَاهَا لِمَا هِيَ كُنْ مِنْ عِنْدِ مَا لَا فِطْرَانَ))

”اسکے بعد سے ہم لوگ یوم عاشوراء کا روزہ رکھا کرتے تھے اور اپنے
چھوٹے بچوں کو بھی رکھواتے تھے۔ ہم مسجد میں جاتے تو بچوں کو کھینے کیلئے
روٹی کا کھلونا بنادیتے تھے جب کوئی بچہ کھانے کی ضد کرتا اور روتا تو اسے
کھلونا دے کر بہلا لیتے حتیٰ کہ افطار کا وقت ہو جاتا۔“

امام بخاری فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے رمضان میں پکڑ کر لائے جانے
والے شرابی سے مخاطب ہو کر فرمایا:

((وَيْلَكَ صَيَا مَا صِيَمَ))

”تیرا برا ہو، ہمارے تو بچے بھی روزے سے ہیں۔“ اور اسے مارا۔

اس اثر کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تو تعلیقاً بیان فرمایا ہے البتہ سنن سعید بن منصور اور
الجدیدات بغوی میں مرفوعاً بھی مروی ہے اور بغوی کی ایک روایت میں تو یہ بھی مذکور ہے کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے اسی کوڑے مارنے اور شام کی طرف ملک بدر کر دینے کا حکم فرمایا۔ (79)

غرض امام ابن سیرین، زہری، شافعی اور سلف صالحین رحمۃ اللہ علیہم کی ایک جماعت کا کہنا
ہے کہ جب بچہ روزہ رکھ سکے کی طاقت کو پہنچ جائے تو اسے روزے کی عادت ڈالنے کے لیے
روزہ رکھنے کا حکم دینا چاہیے۔ ایسے بچے کی عمر کے سلسلہ میں سات، دس اور بارہ سال کے مختلف
اقوال ملتے ہیں۔ (80) لیکن اس سلسلہ میں کوئی واضح دلیل نہیں ہے لہذا عمر کی بجائے طاقت
و قدرت کا ہی اعتبار ہوگا۔

آج کے مسلمان ایک لمحہ فکریہ

یہ بھی ذہن میں رہے کہ یہ بات بھی بچوں کے بارے میں ہے جو کہ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہوں چاہے عمر کے لحاظ سے ابھی بالغ نہ ہوئے ہوں جبکہ عموماً دیکھا گیا ہے کہ کتنے ہی لوگ وہ ہیں جو اپنے اٹھارہ اٹھارہ بیس بیس بلکہ پچیس پچیس سال کے تندرست و توانا اور عاقل و بالغ بچوں کو نہ صرف یہ کہ روزہ نہیں رکھواتے بلکہ روزہ نہ رکھنے پر آمادہ کرتے ہیں اور دلیل یہ ہوتی ہے کہ تمہارے امتحانات ہو رہے ہیں، تم صحیح طور پر محنت نہیں کر سکو گے اور یہ ہوگا اور وہ ہوگا۔ ایسے بچوں اور بچیوں کو خود ہی اپنے خالق و مالک سے ڈرنا چاہیے اور یاد رکھنا چاہیے کہ عاقل اور بالغ ہو جانے کی وجہ سے روزہ ان پر فرض ہو چکا ہے۔ اور کچھ ہونہ ہو یہ فرض پورا کرنا ہی ہوگا۔ اور پھر عموماً فرائض دین کی ادائیگی تو تمام کامیابیوں اور کامرانیوں کی چابی ہے پھر محض امتحان کی تیاری کیلئے روزہ چھوڑ دینا چہ معنی دارد؟

اسی طرح انکے والدین اور بڑے بہن بھائیوں یا سرپرستوں کو بھی اللہ کا تقویٰ اختیار کرنا چاہیے کہ کہیں اللہ کی نافرمانی کرنے اور کروانے کی پاداش میں نہ دھریئے جائیں اور اسکا اثر ان پر اور ان کی اولاد پر نہ ہو اور دین و دنیا کی کامیابی مخدوش نہ ہو جائے۔

پھر ویسے بھی والدین تو اپنے گھر کی رعایا کے حاکم ہوتے ہیں اور قیامت کے دن ان سے انکی اس رعایا کے بارے میں سوال کیا جائیگا جیسا کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

((كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ..... وَلَرَّجُلٍ رَاعٍ فِي

أَهْلِهِ وَهُوَ مُسْمَعٌ كُلُّكُمْ رَاعٍ فِي رَعِيَّتِهِ، وَلَا مَوْلَاةَ رَعِيَّةٍ فِي بَيْتٍ رَجُلٌ

مُسْمَعٌ مَوْلَاةَ رَعِيَّتِهِ)) (81)

(81) صحیح البخاری مع فتح الباری ۳۸۰/۲ کتاب الجمعہ، صحیح مسلم کتاب الامارۃ، سنن ابی داؤد، کتاب

الامارۃ، سنن ترمذی، کتاب الجہاد، مسند احمد ۵/۲، ۵۴، ۵۵، ۵۸، ۱۱۱، ۱۳۱،

”تم میں سے ہر شخص رکھوالا ہے اور ہر شخص اپنی رعیت کے بارے میں جواب دہ ہے۔۔۔ آدمی اپنے گھر والوں کے بارے میں اور عورت اپنے شوہر کے گھر والوں (اولاد) کے بارے میں اللہ کے سامنے جوابدہ ہے۔“

خود رب کائنات نے بھی واضح طور پر حکم فرمایا ہے کہ تمہارا صرف خود عمل کر لینا اور اپنے آپ کو جہنم سے بچالینا ہی کافی نہیں بلکہ اپنے زیر دستوں اور اہل و عیال کو بھی نیک عمل کا پابند کرو اور انہیں بھی جہنم کی آگ سے بچاؤ چنانچہ ارشادِ الہی ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَآلَهُمْ نُفُسُكُمُ هَوَاءٌ لَّكُمْ مِنْهُ مَارَأَوْ قُتُهَا لَنْ تَأْسُ وَلَا حَظِيَّةٌ﴾ (سورة التحريم: ۶)

”اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو جہنم کی آگ سے بچاؤ جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہیں۔“

لفظ رمضان کا لغوی معنی:

رمضان المبارک اور روزہ کے انوار و تجلیات، فضائل و برکات اور فوائد و ثمرات تو بکثرت ہیں جن میں سے چند ضروری و معروف امور آپ کے سامنے آگئے ہیں اور اب بہتر معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو لفظ رمضان اور صوم (روزہ) کے اصل لغوی معنی و مفہوم سے بھی آگاہ کر دیں تاکہ ان دونوں کی حقیقت آپ کے ذہن میں آجائے۔

لفظ رمضان کا مادہ تین حروف پر مشتمل ہے جو راء، میم اور ضاد (رمض) ہیں۔ اور لغت کی مشہور و معروف کتاب ”القاموس المحیط“ میں لکھا ہے:

(الرَّضْهُ هُوَ كَلَّةٌ، بَدَأَ وَقَعَ الشَّمْسُ عَلَى الرَّهْلِ وَغَوَّه) (82)

”ریت وغیرہ کے ذرات پر سورج کی تمازت و گرمی کے شدت سے

پڑنے کو ”رمض“ کہا جاتا ہے۔“

جبکہ لغت کی ہی ایک دوسری متداول کتاب ”المعجم“ میں بھی یہی معنی ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے:

(83) (أَحْوَقَ بِالرَّهْضِ مَقُولُهُ)

”سورج کی تمازت و گرمی نے اسکے پاؤں جلا دیئے۔“

لفظِ رمضان کا لغوی معنی ”جلانا“ حدیث میں بھی وارد ہوا ہے چنانچہ ترمذی میں ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

(84) ((صَلَاةُ الْأَوَائِبِ حَتَّى يَخْضِرَ الْهَلَلُ))

”صلوٰۃِ الاوائِبِ کا وقت وہ ہے جب اونٹ کے بچے کے پاؤں (ریت کے گرم ہونے کی وجہ سے) جلے لگیں۔“

ماہِ رمضان کی وجہ تسمیہ:

ماہِ رمضان کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے صاحبِ مجمع البیان لکھتے ہیں:

(سَمِيَّهٌ بِأَنَّ لَا نَقِيضَ لِدُنْيَا نُبُوتِ) ”اس ماہ کا نام رمضان (جلانے والا) اس لیے رکھا

گیا کہ یہ (روزہ داروں کے) گناہوں کو جلا کر ختم کر دیتا ہے۔“

اور صاحبِ قاموس کے الفاظ ہیں: (سَمِيَّهٌ بِأَنَّ لَا نَقِيضَ لِدُنْيَا نُبُوتِ) ”گناہوں کو

جلا کر ختم کر دینے کی مناسبت سے اس ماہ کا نام ہی رمضان رکھ دیا گیا ہے۔

اس مفہوم کی ایک روایت بھی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔ غرض اس مختصر لغوی بحث سے

بھی ماہِ رمضان کی فضیلت کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ یہ مہینہ اہلِ معاصی کے گناہوں کو جلا کر ختم

کر دیتا ہے۔

ماہِ رمضان کو صرف رمضان کہنا:

ہمارے بعض جماعتی پرچوں میں ایک بات بڑے تسلسل کے ساتھ کہی جا رہی ہے کہ ماہِ رمضان المبارک کو صرف ”رمضان“ نہیں کہنا چاہیے بلکہ ”سہرُ رمضان“ یعنی سہر کی اضافت کے ساتھ مرکب کر کے کہنا چاہیے جسے آپ اردو میں ”ماہِ رمضان“ کی ترکیب سے کہہ لیں اور صرف رمضان اس لیے نہیں کہنا چاہیے کہ ”رمضان“ اللہ کے اسماء گرامی میں سے ایک اسم (نام) ہے اور وہ حدیث بھی ذکر کی جاتی ہے جو ”رمضان“ کے اسمِ الہی ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ (مجلہ جامعہ ابراہیمیہ، سیالکوٹ)

لہذا آئیے اس حدیث کی استنادی حیثیت کا جائزہ لیں کہ محدثین کرام کے نزدیک اسکی کیا پوزیشن ہے؟

چنانچہ ابن عدی نے الکامل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت بیان کی ہے حسمیں ہے:

((لَا تَقُولُوا رَمَضَ سَانَ فَلَنْ رَمَضَ سَانَكُمْ هَذَا سَمَكًا لَلَّهِ وَلَاحِجُّ

قُولُوا لَاشْهُ رَمَضَ سَانَ))

”رمضان نہ کہو، کیونکہ رمضان اسماءِ الہی میں سے ایک نام ہے۔ بلکہ شہر

رمضان (ماہِ رمضان) کہو۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری میں اور امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں

لکھا ہے کہ ابن عدی نے الکامل میں اس حدیث کی تخریج کی ہے اور اسکے ایک راوی ابو معشر کی

وجہ سے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور بقول امام بیہقی یہ حدیث امام مجاہد اور حسن بصری کے

دوطرق سے بھی مروی ہے لیکن وہ دونوں طرق بھی ضعیف ہیں۔ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی

اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کرنے کیلئے اپنی صحیح میں ایک باب ہی ایسا قائم کیا ہے

جس سے رمضان کو رمضان کہنے کے جواز کا پتہ چلے اور وہ ہے:

((بَلَّ كُلُّهُ فِيَّ مَالٌ رَضَ مَانًا وَشَهْرُ رَضَ مَانًا هَذَا أَيُّ كَلَّلَوْلِعَا))

اور پھر جواز ثابت کرنے کے لیے متعدد احادیث وارد کی ہیں۔ (85)

ضعیف حدیث چونکہ قابلِ جُت نہیں ہوتی اس لیے ہی جمہور اہل علم جواز کے قائل ہیں البتہ مالکیہ نے کراہت کی رائے اختیار کی ہے اور ان میں سے بھی ابن الباقلانی اور شوافع میں سے کثیر حضرات کے نزدیک اگر کوئی قرینہ صارفہ موجود ہو جو اکیلے لفظ ”رمضان“ سے بھی اس ماہ کا پتہ دے تو پھر مکروہ نہیں ہے۔ (86)

امام بخاری رحمہ اللہ کے رجحان کا پتہ اسی بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ انھوں نے اپنی صحیح میں متعدد ابواب میں لفظ رمضان کو اکیلے ہی استعمال فرمایا ہے۔ مثلاً:

① بَلَّ رُؤُوبٌ صَوْمِ رَضَ مَانٍ. ② بَلَّ مَوْلَمٌ رَضَ مَانٍ

③ بَلَّ كُلُّهُ فِيَّ مَالٌ رَضَ مَانًا وَشَهْرُ رَضَ مَانًا هَذَا أَيُّ كَلَّلَوْلِعَا .

④ بَلَّ أَحْمَدُكَ أَمَّا لَنَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَضَ مَانٍ

⑤ بَلَّ لَا يَتَقَدَّمُ رَضَ مَانًا صَوْمِ مِ وَلَا هُنَّ .

⑥ بَلَّ فِي رَضَ مَانٍ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ فَتَصَلَّى عَلَ .

⑦ بَلَّ فِي رَضَ مَانٍ

⑧ بَلَّ فِي رَضَ مَانٍ أَيْ مَانًا مِ

⑨ بَلَّ مَتَى فِي رَضَ مَانٍ ⑩ بَلَّ فِي رَضَ مَانٍ (87)

ان تمام ابواب میں سے امام صاحب نے کسی میں بھی رمضان کے ساتھ سہر (ماہ) کی اضافت ذکر نہیں کی۔

(85) صحیح البخاری مع فتح الباری ۴/۱۱۳-۱۱۳ طبع دارالافتاء، تفسیر ابن کثیر ۱/۲۱۶ دار المعرفہ، بیروت

(86) الفتح النبأ

(87) دیکھیں صحیح بخاری۔ کتاب الصوم

امام بخاری کی طرح ہی امام نسائی نے بھی کتاب الصَّیام (سنن نسائی) میں ماہِ رمضان کو صرف رمضان کہنے کے جواز پر دلالت کرنے والی دو احادیث وارد کی ہیں اور ان پر یوں تبویب کی ہے:

((الرُّخْصَةُ فِي أَنْ تَقَالَ لِلَّهِ هُوَ هَذَا أَنْ هَذَا كَانَ)) (88)

آگے چل کر ایک اور باب میں بھی اضافت کے بغیر صرف لفظِ رمضان لائے ہیں دیکھیے: ((بَلَدٌ وَبِ مَوْقٍ أَمَّ هَذَا أَنْ هَذَا...)) (89)

اب آئیے ان احادیث کی طرف جن میں سھر (ماہ) کی اضافت کے بغیر صرف لفظِ رمضان وارد ہوا ہے جو اس بات کے جواز پر دلالت کرتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱:

((مَوْقٍ أَمَّ هَذَا أَنْ لَنَا وَهَلْبَا غَوْلًا مَعَدَّ قَدَّمَ مَوْقٍ نَبِهْ)) (90)

”جس نے بحالتِ ایمان اور بغرضِ ثوابِ رمضان المبارک (کی راتوں)

کا قیام کیا، اسکے سابقہ تمام گناہ بخشے گئے۔“

حدیث نمبر ۲:

((مَوْصَلَمَ هَذَا أَنْ لَنَا وَهَلْبَا غَوْلًا مَعَدَّ قَدَّمَ مَوْقٍ نَبِهْ)) (91)

”جس نے بحالتِ ایمان اور بغرضِ ثوابِ رمضان المبارک کے روزے

رکھے، اسکے سابقہ تمام گناہ بخشے گئے۔“

(88) دیکھیے سنن نسائی ۲۴۳۱ مع التعليقات السلفية

(89) دیکھیے سنن نسائی ۲۴۹۱ مع التعليقات السلفية

(90) صحیحین و سنن اربعہ، دارمی، مؤطا، مالک، مسند احمد عن ابی ہریرہ ؓ، بخاری مع الفتح ۴/۲۵۰، و بحوالہ صحیح

الجامع مع الصغير لابن ابی شیبہ ۳/۳۳۴، و ارواء الغلیل ۱۴/۴

(91) صحیحین و سنن اربعہ، مسند احمد عن ابی ہریرہ ؓ، بخاری مع الفتح ۴/۱۱۵، و بحوالہ صحیح الجامع ۳/۳۰۹

حدیث نمبر ۳:

((وَقُلِّمَ وَصَّـةً اَنْ لِّمَانَا وَوَلَّعَلْبَا غُفْلًا لِّمَلَا مَقْدَمَ هَذَا نَبِهَ وَمَا
يَاخُرُ)) (92)

”جس نے بحالتِ ایمان اور بغرضِ ثوابِ رمضان المبارک کے روزے رکھے اسکے سابقہ و متاخرہ تمام گناہ معاف کیے گئے۔“

حدیث نمبر ۴:

((لَا يَتَقَدَّرُ مِنْ أَحَدِكُمْ رُحْضٌ اِنْ دَصِغَ فِيهِ وَلَا هَيْبٌ لَّا اَنْدُكُنَّ
رَجُلٍ يُصِغُ صَوْفُهُ لَيْصُهُ حِذْلُكَ الْهَيْبِ)) (93)

”تم میں سے کوئی شخص رمضان سے ایک یا دو دن پہلے (استقبال یا سلامی کا) روزہ نہ رکھے۔ ہاں اگر کوئی شخص روزے رکھتا آ رہا ہے تو وہ رکھ لے۔“

حدیث نمبر ۵:

((اِنْ دَخَلْتَ رَمَضَانَ اَسْتَبْرَأْتَ رُحْبًا وَلَا هَيْبًا)) (94)

”جب رمضان المبارک آجائے تو بخت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔“

حدیث نمبر ۶:

((اِنْ دَخَلْتَ رَمَضَانَ اَسْتَبْرَأْتَ رُحْبًا وَلَا هَيْبًا)) (95)

(92) تاریخ بغداد و خطیب عن ابن عباس، نسائی و مسند احمد و حلیۃ الاولیاء ابو نعیم عن ابی ہریرہ و مسند احمد عن عبادہ
رحمہ اللہ بحوالہ صحیح الجامع ۳/۵۹/۳۰۹

(93) بخاری و مسلم ابوداؤد و ترمذی، مسند احمد عن ابی ہریرہ رحمہ اللہ، بحوالہ بخاری و فتح الباری ۱۱۳/۳-۱۱۳/۳، ۱۲۸،

(94) بخاری و مسلم، نسائی و مسند احمد عن ابی ہریرہ رحمہ اللہ، بحوالہ بخاری و الفتح ۱۱۳/۳-۱۱۳/۳، صحیح الجامع ۱۸۸/۱

(95) طبرانی، طیحاوی، احمد بحوالہ صحیح الجامع ۱۸۸/۱-۱۸۸/۱، عن عدی بن حاتم رحمہ اللہ

”جب رمضان المبارک آجائے تو تیس روزے رکھو۔ سوائے اسکے کہ (انتیس کے بعد) چاند نظر آجائے۔“

حدیث نمبر ۷:

((عُقُوْا فِيْهِ رَمَضَانَ عَلَى حَجَّةٍ)) (96)

”رمضان المبارک میں کیا گیا عمرہ حج کے برابر (ثواب رکھتا) ہے۔“

حدیث نمبر ۸:

((عُقُوْا فِيْهِ رَمَضَانَ عَلَى حَجَّةٍ)) (97)

”رمضان المبارک میں کیا گیا عمرہ میرے ساتھ کیے گئے حج کے برابر (ثواب رکھتا) ہے۔“

انہی پر کیا بس ہے۔ اضافت کے بغیر بکثرت احادیث وارد ہوئی ہیں جن میں سے یہ چند ”مشتمے از خروارے“ کا مصداق ہیں۔ ایسی حدیثوں کی تعداد کا اندازہ المعجم المفہرس لالفاظ الحدیث النبوی ﷺ کی جلد ۲ ص ۳۰۶-۳۰۷ پر وارد کیے گئے اطراف سے ہی ہو جاتا ہے۔

ایک اشکال یا احتمال:

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فتح الباری میں ایک اشکال بھی ذکر کیا ہے جسے اشکال کی بجائے احتمال کہنا زیادہ مناسب ہوگا، وہ لکھتے ہیں کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ ہی کہا ہے جیسا کہ سورہ بقرہ: ۱۸۵ میں ارشادِ الہی ہے:

(96) بخاری، ابن ماجہ، مسند احمد، عن جابر، یحییٰ، ابوداؤد، ابن ماجہ، مسند احمد عن ابن عباس، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ عن ام مفضل، ابن ماجہ عن وہب بن قیس، طبرانی عن ابن الزبیر ؓ بحوالہ صحیح الجامع ۵۴۴/۲
(97) بخاری و مسلم، ابوداؤد، نسائی، مشدک حاکم، بیہقی، طبرانی کبیر، مسند احمد، متنی عن ابن جارد عن ابن عباس و سمیع بن انس ؓ بلقاء: حَجَّةٍ مَعِيَ بحوالہ نسائی مع التعليقات السلفية ۲۴۳/۱ و ارواء الغلیل ۳۳۳، ۳۲۶/۶ صحیح الجامع ۵۴۴/۲

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾

”ماہِ رمضان وہ مہینہ ہے جس میں قرآن کریم کو نازل کیا گیا۔“

اس لیے رمضان کو سھر (ماہ) کی اضافت کے بغیر نہیں لکھنا اور کہنا چاہیے جبکہ اس بات کا احتمال بھی موجود ہے کہ احادیثِ نبویہ ﷺ میں سے لفظ سھر رِوَاۃ حدیث نے حذف کر دیا ہو۔ (نبی ﷺ نے حذف نہ کیا ہو) اور امام بخاری کے اپنی صحیح میں اس کے حکم کی صراحت نہ کرنے کا راز بھی شائد یہی ہے۔ (98) ورنہ امام صاحب کی عادتِ مبارکہ یہ ہے کہ جس مسئلہ میں دلائلِ قویہ موجود ہوں وہاں حکم کو کھلا نہیں چھوڑتے بلکہ جزاً طے کر دیتے ہیں لیکن اس مسئلہ میں غالباً اسی احتمال کی بناء پر انھوں نے جزاً حکم بیان نہیں کیا۔

اس کا حل:

لیکن اس سے انکار ناممکن ہے کہ موصوف کے انداز سے واضح طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ وہ صرف رمضان کہنے کے جواز کے معاملہ میں جمہور کے ساتھ ہیں یہی وجہ ہے کہ انھوں نے ترجمۃ الباب میں ہی دو حدیثوں کے متعلقہ مقامات تعلیقاً ہی ذکر کر دیئے جنہیں آگے چل کر موصولاً بھی وارد کیا ہے۔ لہذا احتمال کے باوجود انھوں نے ترجیح جواز کو ہی دی ہے۔

رہا معاملہ قرآن کریم میں رمضان کے ساتھ لفظ سھر کے وارد ہونے کا تو اس سلسلہ میں علامہ ابنِ قیم رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”بدائع الفوائد“ میں بڑی نفیس بحث کی ہے۔ جو صرف رمضان کہنے کی کراہت کے قائلین کو تو ضرور پڑھ لینی چاہیے تاکہ تشکی ہو جائے البتہ عام قاری کے استفادہ کیلئے ہم اس کا خلاصہ ذکر کیے دیتے ہیں:

نبی ﷺ کی احادیث میں آپ ﷺ نے ایجاز و اختصار کیلئے سھر کا لفظ ترک کر دیا ہوگا۔ یہ قطعاً محال بات ہے کیونکہ قرآن کریم سے بڑھ کر ایجاز میں بلیغ اور اعجاز میں مبین اور کس

کی بات ہو سکتی ہے اور یہ بھی محال ہے کہ آپ ﷺ نے کسی حکمت کے بغیر ہی لفظ سحر کو ترک کر دیا ہو بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ بہت بڑے فائدہ اور عظیم مقصد کے پیش نظر کیا گیا ہے۔ اور آگے ایک اہم علمی بحث اور فوائد ذکر کرنے کے بعد نتیجہ کے طور پر لکھا ہے کہ قرآن کریم میں رمضان کے ساتھ سحر کی آمد کے دو یا اس سے بھی زیادہ فائدے ہیں:

پہلا فائدہ:

ان میں سے پہلا فائدہ یہ ہے کہ اگر قرآن میں اس مقام پر اللہ نے فرمایا ہوتا: ﴿وَمَضَى سَانَ الْاَلْحَا نُزِلَ فِيْهَا قُرْآنٌ﴾ تو اس لفظ رمضان کا یہ تقاضا ہوتا کہ انزال قرآن کا وقوع اس پورے مہینے میں شمار ہو جیسا کہ سیبویہ کا قول گزرا ہے۔ (ایک سابقہ علمی بحث کی طرف اشارہ ہے) جبکہ یہ بات (پورے مہینہ میں وقوع) خلاف حقیقت ہے کیونکہ قرآن کا نزول تو صرف ایک رات اور اسکی بھی ایک گھڑی میں واقع ہوا تھا، لہذا پورے ماہ کو کیسے لیا جاسکتا ہے۔ لہذا لفظ سحر کا ذکر حقیقت کے موافق ہے۔ جیسے آپ کہیں: (سُرْتُفِيْشَ َہُرْ كَذَا) (میں فلاں مہینہ میں چلا) تو یہ چلنا پورے مہینے کو متناول و شامل نہیں ہوتا۔

دوسرا فائدہ:

لفظ سحر کو رمضان کے ساتھ لانے کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ اگر کہا گیا ہوتا: ﴿وَمَضَى سَانَ الْاَلْحَا نُزِلَ فِيْهَا قُرْآنٌ﴾ تو یہ مدح و تعظیم خاص اُس ماہ پر ہی منحصر و محدود رہتی جس میں قرآن نازل کیا گیا تھا (اور آئندہ سالوں میں آنے والے رمضان کے مہینے اس سے خارج ہو جاتے) جبکہ یہ بات گزر گئی ہے کہ یہ اور ایسے ہی دوسرے اسماء کے ساتھ سالوں کے استمرار پر دلالت کرنے والا کوئی قرینہ نہ ہو تو اس سے مراد صرف وہی سال ہوگا جس میں تم ہو یا جو اس سے پہلے مذکور ہوا ہے۔ تو سحر کا ذکر (جو کہ درحقیقت ہلال ہے جیسا کہ کسی شاعر نے کہا ہے:

وَلَشَّ هُوْمُهُ نَلَّ قَلَامًا لَظْفُرٍ

ع

یہاں شہر سے مراد ہلال ہے (جو قلم کیے گئے ناخن جیسا ہوتا ہے) اس تعظیم کے حکم کو ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا مقاصد تھا لہذا اب اس نام (رمضان) کا مہینہ چاہے جب بھی آئے اور جس سال میں بھی آئے (اس تعظیم و شرف کا حامل ہے)

تیسرا فائدہ:

رمضان کے ساتھ قرآن کریم میں لفظ شہر کی آمد کا تیسرا فائدہ ”ایام معدودات“ کی وضاحت و تبیین ہے کیونکہ گنے چنے دنوں کی وضاحت دنوں اور ماہ کے ذریعے ہی کی جاسکتی ہے یہ وضاحت لفظ رمضان سے تو ہو نہیں سکتی کیونکہ اس لفظ کا مادہ دوسرا ہے اور وہ بھی علم ہے۔ لہذا یہ ٹھیک نہیں کہ اسی سے گنے چنے دنوں کی وضاحت کی جائے جب تک کہ ماہ کا ذکر نہ کیا جائے جو کہ ایام ہی کے معنی میں ہے اور پھر ان ایام کی وضافت اسکی طرف نہ کر دی جائے۔

لفظ رمضان کو شہر کی اضافت کے بغیر لانے کا فائدہ:

قرآن کریم میں رمضان کے ساتھ شہر کی آمد کے فوائد کو ذکر کرنے کے بعد علامہ ابن قیم رحمہ اللہ نے اپنی اس کتاب بدائع الفوائد میں احادیث رسول ﷺ میں شہر کی اضافت کے بغیر صرف لفظ رمضان کی آمد کا فائدہ بھی ذکر کیا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ: نبی ﷺ کے ارشاد:

((مَنْ صَامَ رَمَضَانَ.... هُوَ فِي رَمَضَانَ)) میں سے لفظ شہر کو حذف کرنے کا

بھی ایک فائدہ ہے اور وہ یہ کہ اس طرح سارے مہینے کے روزے آجاتے ہیں۔ اگر آپ ﷺ نے یہ فرمایا ہوتا: ((وَقَامَ شَهْرَ رَمَضَانَ)) تو یہ رمضان طرف ہو جاتا اور اس جملہ میں ”فی“ مفقود ہوتا یعنی یہ ہو جاتا: ((وَقَامَ فِي رَمَضَانَ))

اس طرح یہ تعبیر پورے ماہ رمضان کے روزوں اور قیام کو شامل نہ ہوتی پس ان

احادیث میں رمضان ”مفعول علی السعۃ“ ہے۔ جیسا کہ ارشاد الہی ہے: ﴿قُمِ اللَّيْلَ﴾ کیونکہ اگر

یہ ظرف ہوتا تو آگے: ﴿لَا قَلِيلٌ﴾ کی ضرورت نہ ہوتی۔ (99)

یہ علامہ ابن قیمؒ کی اس موضوع سے متعلقہ بحث کا خلاصہ ہے جو ظاہر ہے کہ اصل کے پائے کو ہرگز نہیں پہنچ سکتا کیونکہ جو کمال علامہ موصوف کے کلام میں ہے اس کا خلاصہ تیار کرنا کارے دارد، اسی لیے ہم اصل کتاب کے ص ۱۰۳ تا ۱۰۵ کے مطالعہ کا مشورہ دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

خلاصہ کلام:

سابقہ گزارشات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں۔ متعلقہ حدیث ضعیف ہے لہذا ناقابل استدلال ہے۔ اور قرآن کریم میں رمضان کے ساتھ لفظ سحر کی آمد اور حدیث میں اسکے حذف کے متعدد فوائد ہیں جن کا خلاصہ ذکر کر دیا گیا ہے۔

الصَّوْمُ (روزہ) کا لغوی معنی:

روزہ جسے عربی زبان میں الصَّوْمُ کہا جاتا ہے، اس کا لغوی معنی الامساک یعنی کسی کام سے رک جانا ہے۔ علامہ رشید رضا مصریؒ نے اپنی تفسیر المنار میں، امام بیضاویؒ نے اپنی تفسیر میں، امام نوویؒ نے اپنی کتب میں حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے بخاری شریف کی شرح فتح الباری میں اور امام شوکانیؒ نے نیل الاوطار میں صوم کا یہی معنی ذکر کیا ہے۔ (100)

ماہرین لغت عربی میں سے ابو عبیدہ نے اس لفظ کے لغوی معنی کی مزید وسعت بیان کرتے ہوئے کہا ہے:

(101) (كُلُّ مَسْكٍ عَوَّطَ مَعْمٍ أَوْ كَلَامٍ أَوْ مَوْفٍ فَيُوصَلُّمُ)

(99) مختصر از بدائع الفوائد ۲/۱۰۴-۱۰۵ طبع دارالکتب العربی بیروت

(100) دیکھیے تفسیر المنار ۲/۱۴۴، فتح الباری ۴/۱۰۲، نیل الاوطار ۲/۱۸۶

(101) بحوالہ المنار

”کھانے، بات کرنے یا چلنے سے رک جانے والے کو بھی صائم کہا جاتا ہے۔“

جیسے (رَجُلٌ صَلَّمَ) ”کھانے پینے سے رکا ہوا آدمی“، (فَرَسٌ صَلَّمَ) چلنے سے رکا ہوا گھوڑا، اور بات کرنے سے رکے ہوئے کو بھی صائم کہا جاتا ہے جیسا کہ خود قرآن کریم کی سورہ مریم، آیت: ۲۶ میں حضرت مریم علیہا السلام کو حکم دیتے ہوئے فرمایا گیا:

﴿فَلَمَّا تَرَيْنَهُ لَا يَبْهَرُهُمَا عَبْدُ اللَّهِ ذُو الْقُرْآنِ إِذْ يُنذِرُ لِهِنَّ صَوَاءً
فَلَمَّا كَلِمَاتٍ اُنْصَبْنَ﴾

”اگر کوئی بشر تمہیں نظر آئے تو اس سے کہہ دینا کہ میں نے رَحْمَن کیلئے روزے کی نذر مانی ہے اسلئے آج میں کسی سے نہیں بولوں گی۔“
تو گویا بولنے سے رک جانے کو بھی ”صوم“ یا روزہ قرار دیا گیا ہے۔

الصوم (روزہ) کا شرعی و اصطلاحی معنی:

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں اسی طرح امام نووی اور شوکانی نے بھی لفظِ صوم کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

(وَفِي الشَّيْءِ سُرْعٌ لِمَا سَكَتَ عَنْهُ صَوْمٌ فِيهِ هُوَ صَوْمٌ بِشَرْطِ
(102) هُوَ صَوْمٌ

”اصطلاحِ شرع میں صوم کا معنی ہے: مخصوص رک جانا (یعنی کھانے پینے وغیرہ سے) مخصوص وقت کیلئے اور مخصوص شرائط کے ساتھ۔“

جبکہ تفسیر ابن کثیر (۲۱۳/۱) میں لکھا ہے:

(هُوَ لَا مَسَاكُ عَنْ الطَّعْمِ وَالشَّوْبِ وَالْوِقَاعِ بِنَيْتِهِ الْحَقْلُ
عَوَّكِيٌّ)

”اللہ تعالیٰ کیلئے خالص تیت کے ساتھ کھانے پینے اور جماع کرنے سے رک جانے کا نام روزہ ہے۔“

بعض فقہاء نے طلوع فجر سے لیکر غروب آفتاب تک پورا دن، اللہ کا تقرب حاصل کرنے کیلئے پیٹ اور نفس کی خواہشات سے باز رہنے کو روزہ کہا ہے اور یہ تعریف اتنی جامع ہے کہ مزید کسی وضاحت کی ضرورت ہی باقی نہیں رہ جاتی۔

شک کے دن کا یا سلامی واستقبال کا روزہ:

بعض لوگ رمضان المبارک کی آمد سے دو ایک دن پہلے روزہ رکھتے ہیں جسے ”سلامی“ یا استقبال رمضان کا روزہ کہتے ہیں اور انکا نظریہ دراصل یہ ہوتا ہے کہ اگر چاند اُتیس^(۲۹) کا ہوا اور کسی وجہ سے نظر نہ آیا تو ہمارا یہ روزہ رمضان کا پہلا روزہ ہو جائے گا ورنہ ایک روزہ کم رہ جانے کا اندیشہ ہے اور اگر چاند تیس^(۳۰) کا ہی ہوا تو ہمارا یہ روزہ محض رمضان کو ”سلامی دینے“ یا پھر اسکا ”استقبال“ کرنے کیلئے ہو جائیگا۔ لیکن ان کا یہ نظریہ قطعاً غلط ہے کیونکہ شک کے دن کا یا سلامی واستقبال کا روزہ رکھنا صحیح احادیث کی رو سے منع ہے اور ایسا کرنے پر ثواب کی بجائے نبی اکرم ﷺ کے ارشاد کی نافرمانی و عدم اطاعت کا گناہ لازم آتا ہے چنانچہ صحیح بخاری و مسلم اور ترمذی و نسائی میں ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

((لَا يَتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ هَذِهِ اَيَّامَ صَوْمِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَلَا اَيَّامَ كُنَى رَجُلٍ يَصُومُ صَوْمًا لِيَصُومَ لَكَ اَللّٰهُ)) (103)

”تم میں سے کوئی شخص رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے سوائے اس شخص کے جو کسی دن (پیر و جمعرات) کا روزہ رکھتا آ رہا ہو (اور وہ دن رمضان سے ایک یا دو دن پہلے یعنی آخر شعبان میں آجائے) تو وہ روزہ رکھ لے۔“

اس شخص سے وہ آدمی مراد ہے جو مثلاً صومِ داؤدی (ایک دن خالی اور ایک دن کا روزہ) رکھتا ہے یا ہر ہفتہ میں سوموار (پیر) اور جمعرات کا ہمیشہ سے روزہ رکھتا آ رہا ہے جو کہ مسنون و مستحب بھی ہیں (جیسا کہ ان کی تفصیل اس کتاب کے دوسرے حصہ ”احکام و مسائل روزہ“ میں آئے گی) ایسے شخص کو حسب سابق روزہ رکھنے کی اجازت ہے ورنہ نہیں۔

اگر کوئی شعبان کے آخر دن کا روزہ محض اس شک کی بنیاد پر رکھتا ہے کہ شائد رمضان شروع ہو چکا ہو اور کسی وجہ سے چاند نظر نہ آیا ہو، ایسے شک کے دن کا روزہ رکھنے والے کو حدیث شریف میں نبی ﷺ کا نافرمان قرار دیا گیا ہے چنانچہ سنن اربعہ و دارمی اور صحیح ابن حبان میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

((وَقُلْنَا لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَفِيُّ قُلْنَا اَبَا الْقَاسِمِ ﷺ)) (104)

”جس نے شک کے دن کا روزہ رکھا، اس نے ابو القاسم (حضرت محمد ﷺ) کی نافرمانی کی۔“

یہ حدیث جیسا کہ اسکے الفاظ ہی بتا رہے ہیں، حضرت عمار رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے البتہ علامہ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ نے ارواء الغلیل میں کہا ہے کہ یہ موصولاً بھی مروی ہے اور اس موصول کی سند میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بھی ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ نصب الرایۃ فی تخریج احادیث الہدایۃ للزمعلی (۴۴۲/۲) میں دیکھا جاسکتا ہے۔

رمضان سے ایک دن پہلے روزہ رکھنے کی ممانعت ترمذی و نسائی کی حسن درجہ کی سند والی ایک اور حدیث میں بھی آئی ہے ہمیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ارشاد نبوی ﷺ ہے:

((لَا تَصُومُوا بَلَّيْ وَمَضَانِ صُومُوا نُبُوتًا طَوَّلًا نُبُوتًا فِي

حَلَّتْ هَذِهِ لَكُمْ يَوْمَ فَكَلِمَةُ لَا تَصُومُوا)) (105)

(104) ارواء الغلیل ۲/۲۷ صحیح موقوف علی عمار رضی اللہ عنہ و ریاض الصالحین، ص ۲۸۱

(105) بحوالہ ریاض الصالحین، ص ۲۸۱

”رمضان سے (دو ایک دن) پہلے روزہ نہ رکھو، چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور اسے دیکھ کر ہی عید کرو۔ ہاں اگر اسکے سامنے کچھ حائل (ابر یا غبار) ہو تو (ماہِ رواں کے) تیس (۳۰) دن مکمل کر لو۔“

ایسے ہی صرف دو ایک دن رمضان سے پہلے تو کیا، ایک حدیث سے تو پتہ چلتا ہے کہ شعبان کا جب دوسرا نصف شروع ہو جائے تو پھر نفلی روزے رکھنا چھوڑ دینا چاہیے چنانچہ ابو داؤد ترمذی، ابن ماجہ اور صحیح ابن حبان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

(ذَاقْ حُفْشَ عَفْ مَلَا تَصُومُ) (106)

”جب نصف شعبان باقی رہ جائے تو روزہ نہ رکھو۔“

اہل علم نے پندرہ شعبان کے بعد نفلی روزے نہ رکھنے کے حکم کی حکمت و مصلحت یہ بیان کی ہے کہ آئندہ چونکہ ماہِ رمضان المبارک کے فرض روزے آرہے ہیں لہذا نفلی روزے نہیں رکھنے چاہئیں تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ نفلی روزوں سے آدمی کے قوائے جسمانی کمزور پڑ جائیں اور اسکے نتیجہ میں کہیں کسی فرض روزے کی قضاء کی نوبت نہ آجائے۔ (107)

بہر حال رمضان سے دو ایک دن پہلے امام مالک وشافعی رحمہم اللہ سمیت جمہور اہل علم کے نزدیک شک کی بناء پر روزہ رکھنا منع ہے۔ (108)

ایامِ رمضان کل تعداد:

مروجہ عالمی تقویم یا عیسوی کیلنڈر کے مہینوں پر نظر ڈالیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اسکے بعض مہینے اکتیس (۳۱) دنوں کے ہوتے ہیں اور بعض تیس (۳۰) کے۔ جبکہ فروری تین سال تک تو

(106) بحوالہ سابقہ و مشکوٰۃ ۶/۱۶۱ و صحیح الالبانی (107) انظر المراجعة ۴/۲۱۱

(108) ملاحظہ فرمائیں شرح مسلم نووی ۴/۱۸۹-۱۹۰، طبع دار احیاء التراث العربی بیروت، زاد المعاد

۳۹-۳۹۲ تحقیق الارناؤوط۔ فان فیہ بحث مهم جداً۔

اٹھائیس (۲۸) دنوں کا رہتا ہے اور ہر چوتھے سال جسے ”لیپ کا سال“ کہا جاتا ہے اسمیں یہی ماہ فروری انتیس دنوں کا ہوتا ہے اور ”لیپ“ کے سال کی معروف علامت یہ ہے کہ ہر وہ سنہ جو چار پر تقسیم ہو جائے وہ ”لیپ“ ہوگا۔ اس کا فروری انتیس (۲۹) کا ہوگا۔ جیسے ۱۹۹۲ء، ۱۹۹۶ء، ۲۰۰۰ء اور ۲۰۰۴ء وغیرہ گزرے ہیں اور ۲۰۰۸ء، ۲۰۱۲ء اور ۲۰۱۶ء آرہے ہیں۔ یہ سب لیپ کے سال ہیں۔

ایسے ہی ساون بھادوں کے مہینوں والی بکری تقویم میں بھی انتیس (۲۹) ہئیں (۳۰) اور اکتیس (۳۱) دنوں کے مہینے ہیں اور ان میں سے کبھی کبھی ایک مہینہ بتیس (۳۲) دنوں کا بھی ہوتا ہے مگر ہجری تقویم یا اسلامی کیلنڈر کے تمام مہینے صرف انتیس (۲۹) یا تیس (۳۰) دنوں کے ہی ہوتے ہیں اور اٹھائیس، اکتیس یا بتیس دنوں کا کوئی مہینہ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابن رشد رحمۃ اللہ علیہ نے ہدایۃ المجتہد میں لکھا ہے کہ اس بات پر پوری امت اسلامیہ کا اجماع ہے کہ کوئی عربی مہینہ انتیس دنوں سے کم اور تیس دنوں سے زیادہ نہیں ہوتا۔ (ہدایۃ المجتہد ۹۲/۲ طبع مؤسسۃ الناصر)

اس اجماع کی دلیل صحیح بخاری و مسلم، ابوداؤد، نسائی، بیہقی اور مسند احمد میں مذکور حضرت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی حدیث ہے ہمیں وہ بتاتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

((إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ، لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْشُبُ الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا ذَا

وَهَكَذَا، وَعَقْدٌ لَدَلَّاهُمْ فِي الثَّالِثَةِ ثُمَّ قَالَ: الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا ذَا

وَهَكَذَا، يَعْنِي: سَامَ الثَّلَاثِينَ عَشَرَ مِئَةً وَعِشْرِينَ وَفَوْقَ

ثَلَاثِينَ (109)

”ہم ایک اُن پڑھ قوم ہیں۔ نہ ہم لکھتے ہیں نہ حساب جانتے ہیں۔ مہینہ یوں ہے، یوں ہے اور یوں ہے۔ اور تیسری مرتبہ یوں کہتے ہوئے

آپ ﷺ نے اپنا انگوٹھا موڑ لیا اور پھر فرمایا کہ مہینہ یوں ہے یوں ہے اور یوں ہے۔ (اور اس مرتبہ انگوٹھا نہ موڑا اور) پورا تیس کا اشارہ فرمایا۔ یعنی مہینہ یا تو انتیس (۲۹) دنوں کا ہوتا ہے یا پھر تیس (۳۰) دنوں کا۔

یہ اس لیے کہ آپ ﷺ نے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کی دس انگلیوں سے تین مرتبہ اشارہ فرمایا لیکن تیسری مرتبہ انگوٹھا بند کر لیا جس کا معنی ہے انتیس دن اور دوسری مرتبہ انگوٹھا نہ موڑا، یوں تیس (۳۰) دن بنتے ہیں۔

رُویۃِ ہلالِ رمضان و عید:

کسی بھی عربی مہینے کا دخول صرف دو ہی طرح سے ثابت ہو سکتا ہے۔

اولاً: رُویۃِ ہلال سے۔ ثانیاً: ماہِ رواں کے اکمال سے۔

مثلاً ماہِ رمضان کا چاند نظر آجائے تو اگلے دن روزہ ہوگا چاہے شعبان کے ابھی انتیس (۲۹) دن ہی گزرے ہوں اور اگر انتیس (۲۹) شعبان کو مطلع ابر آلود و گرد آلود ہونے یا کسی بھی وجہ سے چاند نظر نہ آئے تو ماہِ شعبان کی گنتی تیس (۳۰) دن پوری کر کے اگلے دن کا روزہ ہوگا چاہے چاند نظر آئے یا نہ آئے۔ اسی طرح ہی اگر انتیس (۲۹) رمضان کو چاند طلوع نہ ہو یا ابر و گرد اور باد و باران وغیرہ کی وجہ سے نظر نہ آئے تو رمضان کے تیس (۳۰) دن کی گنتی پوری کی جائیگی اور اس سے اگلے دن بہر صورت عید کی جائے گی، تیس رمضان کو شام کے وقت خواہ چاند نظر آئے یا نہ آئے۔ اور اگر انتیس (۲۹) رمضان کی شام چاند نظر آجائے تو اگلا دن یکم شوال یعنی عید الفطر کا دن ہوگا۔

اس اصول کی بنیاد صحیح بخاری و مسلم، نسائی اور مسند احمد میں وارد اس ارشادِ نبوی

ﷺ پر ہے حمیمین آپ ﷺ فرماتے ہیں:

((لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَ الْهَالَ وَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ كَيْفَ هُوَ))

عَلَيْكُمْ أَنْفِقُوا كَقَوْلِي وَكَفَى مَا كُنْتُمْ وَالْعِدَّةَ ثَلَاثِي (110)

”اسوقت تک روزہ رکھنا شروع نہ کرو جب تک کہ ہلالِ رمضان نہ دیکھ لو اور اس وقت تک افطار (عید الفطر) نہ کرو جب تک کہ اسے (یعنی ہلالِ عید کو) دیکھ نہ لو اور اگر (باد و باران وغیرہ کی وجہ سے) وہ نظر نہ آئے تو اسکا حساب کرلو۔ (اور ایک دوسری روایت میں اسکی تشریح بھی آگئی ہے کہ) ماہِ رواں شعبان کی گنتی تیس (۳۰) دن پوری کرلو۔“

رُؤیتِ ہلالِ رمضان کی شہادت:

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ رؤیتِ ہلال میں یہ شرط نہیں کہ ہر ہر آدمی خود اپنی آنکھ سے ہی چاند دیکھے تو روزہ رکھے یا عید کرے بلکہ روزہ رکھنے کے لیے ایک عاقل و بالغ، نیک خصال و صدق مقال اور قوی النظر شخص شہادت دے دے کہ اس نے چاند دیکھا ہے تو اسکی شہادت پر روزہ رکھنا واجب ہو جائیگا جیسا کہ ابوداؤد، ابن حبان، مستدرک حاکم، دارمی اور بیہقی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

((تَرَى النَّاسَ الْهَلَالَ فَأَخْبِرُونِي)) اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْسَدَا يَنْتَهُ
(111) فَصَلِّ وَأَمَّا نَسِيهِ))

”لوگوں نے چاند دیکھنے کی کوشش کی اور میں نے نبی ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو آپ ﷺ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا۔“

یہ تو ایک معروف آدمی کی شہادت کا معاملہ ہے لیکن اگر کوئی شخص مستور الحال ہو، اسکے

(110) الفتح الربانی ترتیب و شرح مسند احمد ۹/۲۳۷ و بحوالہ مشکوٰۃ ۱۵/۶۱۵

(111) المنتقى مع النیل ۲/۱۸۷، مشکوٰۃ ۱۵/۶۱۷، ارواء الغلیل ۱۶/۳، صحیح، بلوغ الأمانی شرح مسند

فسق و گناہگار کبار یا عدم فسق کا علم نہ ہو تو ایک حدیث کی رو سے اس سے توحید و رسالت کی شہادت کا مطالبہ کرنے کے بعد اسکی شہادت قبول کی جاسکتی ہے جیسا کہ سنن اربعہ و دارقطنی، ابن حبان، بیہقی و مستدرک حاکم اور دارمی میں ایک متکلم فیہ حدیث ہے کہ ایک آدمی (اعرابی) نے نبی ﷺ کو بتایا کہ میں نے چاند دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے اقرار توحید و رسالت کی شہادت طلب کی۔ اس نے اقرار کیا کہ اللہ کے سوا کوئی معبودِ برحق نہیں اور حضرت محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ تب نبی ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا:

((يَا بِلَالُ! اِذْنِي النَّاسَ فليَصُومُوا مَدًا)) (112)

”اے بلال (رضی اللہ عنہ)! لوگوں میں اعلان کر دو کہ کل وہ روزہ رکھیں۔“

صرف ایک شاہد کی گواہی سے رمضان کا آغاز ثابت ہونا جمہور اہل علم کا مسلک ہے جن میں امام ابن المبارک، مشہور قول کے مطابق امام شافعی، امام احمد رحمہ اللہ اور احناف بھی شامل ہیں۔ (113)

رُؤیتِ ہلالِ عید کی شہادت:

ہلالِ رمضان کی رؤیت جیسی صورت ہی ہلالِ عید کے بارے میں بھی ہے سوائے اسکے کہ ابتداءِ رمضان یا روزہ رکھنے کے لیے صرف ایک ہی مسلمان کی شہادت کافی ہوتی ہے مگر انتہائے رمضان یا عید کا چاند دیکھنے کے بارے میں دو گواہوں کی شہادت ضروری ہے جیسا کہ ابوداؤد و نسائی، دارقطنی اور مسند احمد میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ عہدِ نبوت میں ایک دفعہ انتیس (۲۹) رمضان کی شام کو چاند نظر نہ آیا تو لوگوں نے صبح تیسواں (۳۰) روزہ رکھا۔ دن کے وقت دو اعرابی آئے اور انہوں نے رات کو چاند دیکھ لینے کی شہادت دی تو نبی ﷺ نے لوگوں کو (112) مشکوٰۃ ۶۱۶/۱ - ۶۱۷، الارواء ۱۵۴/۴، بلوغ الامانی ۲۶۷/۹ و صحیحہ الحاکم فی المستدرک ۴۲۴/۱

ووافق الذہبی

(113) بلوغ الامانی شرح مسند احمد الشیبانی ۲۶۸/۹ و نیل الاوطار ۱۸۷/۴

حکم فرمایا کہ روزہ افطار کر لیں۔ (114)

اسی حدیث اور ایسی ہی بعض دیگر احادیث (115) سے استدلال کیا جاتا ہے کہ عید کے چاند کے لیے دو آدمیوں کی شہادت ضروری ہے اور اس کے قائلین میں آئمہ اربعہ بھی شامل ہیں اور ان سب کا ایک دوسرا قول بھی ہے۔ (116) اگرچہ بعض اہل علم نے ہردو کے لیے ہی ایک ایک شہادت اور بعض نے ہردو کے لیے دو دو شہادتوں کو ضروری قرار دیا ہے۔ صرف ایک ہی شاہد عادل کی گواہی سے ہلال عید کا اثبات امام ابو ثور کا قول ہے جسے امام شوکانی نے ظاہر و راجح قرار دیا ہے۔ (117) لیکن ان کے پاس کوئی صحیح و مرفوع حدیث پر مبنی دلیل نہیں ہے۔ صرف عبدالرحمن بن ابولہیٰ سے مروی ایک اثر فاروقی ہے جو کہ مسند احمد و بزار میں ہے آسمیں وہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا کہ ایک آدمی آیا اور اس نے بتایا کہ میں نے شوال کا چاند دیکھا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِفْطِرُوا) (118) ”اے لوگو! روزہ افطار کر لو۔“

لیکن ایک تو یہ اثر ہے مرفوع حدیث نہیں دوسرے یہ کہ یہ بھی صحیح سند سے ثابت نہیں ہے بلکہ علامہ میثمی نے مجمع الزوائد میں اسے نقل کر کے لکھا ہے:

”اسکی سند میں ایک راوی عبدالاعلیٰ ثعالبی ہے جس کے بارے میں امام نسائی نے کہا ہے کہ وہ قوی نہیں ہے، تاہم اسکی حدیث لکھی جائیگی اور دیگر آئمہ فن نے اسے ضعیف قرار دیا ہے۔“ (بحوالہ بلوغ الامانی ۹/۲۶۷)

(114) الفتح الربطانی ترتیب مسند احمد و شرحہ ۹/۶۶۵ وقال: اسنادہ حسن ثابت

(115) الفتح و شرحہ ۹/۲۶۴-۲۷۰ و نیل الاوطار ۲/۱۸۶-۱۸۹

(116) بلوغ الامانی ۹/۲۶۹

(117) النيل ۲/۱۸۸

(118) الفتح الربطانی ۹/۲۶۶-۲۶۷

لہذا یہ تو قابلِ حجت نہ ہوا۔ اور امام شوکانی رحمۃ اللہ علیہ نے انکی تائید میں جو اندازِ استدلال اختیار فرمایا ہے اسکی تفصیل نیل الاوطار میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (119) اب رہے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ رمضان وعید ہر دو کے اثباتِ ہلال کے لیے دو گواہ ضروری ہیں انکا استدلال نسائی و دارقطنی اور مسند احمد میں حضرت عبدالرحمن بن زید بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث سے ہے حسمیں ارشادِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے:

((... فَلَيْشَ هَلَالٌ فَصُورُوا فَطُورَا))

اور مسند احمد میں شاہلن کے بعد مُسَلِّکِن بھی ہے اور دارقطنی میں ذَوَاعِلِ ہے۔ (120)

”اگر دو گواہ جو مسلمان ہوں اور عادل ہوں، وہ گواہی دے دیں کہ انہوں نے چاند دیکھا ہے تو انکی گواہی پر روزہ رکھو اور افطار (عید) کرو۔“

اس حدیث کی تائید ابوداؤد و دارقطنی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے حسمیں امیرِ مکہ حارث بن حاطب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

((... سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُنْصِكَ لِلرُّؤْيَى فَإِنْ جَاءَ وَشَدَّ هَلَالٌ عَلَيَّ نَسَكْنَا بِشَهْرِهِ)) (121)

”ہمیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا ہے کہ ہم رؤیتِ ہلال پر عمل کریں اور اگر چاند نہ دیکھ پائیں اور دو عادل شاہد گواہی دے دیں تو اس پر عمل کر لیں۔“

ان احادیث میں رمضان وعید ہر دو کے اثبات کے لیے دو گواہ مذکور ہیں لیکن رمضان

کے سلسلہ میں چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور دیگر صحابہ کی روایات میں ہے کہ ایک ہی گواہ کی

(119) النیل ۴۲/۱۸۷-۱۸۸

(120) الفتح الربانی ۲۶۴-۲۶۵، بحوالہ المفتی مع النیل ۴۲/۱۸۷-۱۸۸، ارواء الغلیل ۴/۱۶۷-۱۷۰ و صحیح

(121) المفتی ۴۲/۱۸۹ و صحیح الدارقطنی

شہادت پر روزہ رکھا گیا تھا لہذا ان ہر دو مواقع کے مابین فرق واضح ہو گیا۔ اور دو والی احادیث کے تو صرف مفہوم سے پتہ چلتا ہے کہ ایک کی شہادت سے روزہ نہیں رکھا جائیگا جبکہ ایک کی شہادت سے روزہ رکھنے والی احادیث کا منطوق (ظاہری الفاظ و مفہوم) بتاتا ہے کہ ایک کی شہادت اس موقع کے لیے کافی ہے اور مفہوم سے منطوق کی دلالت رائج ہوتی ہے لہذا اثبات رمضان کے لیے ایک ہی شہادت کافی ہے۔ (122)

فیصلہ کن بات:

ان مختلف اقوال اور احادیث کے مابین جمع و تطبیق اس طرح دی جاسکتی ہے اور یہی فیصلہ کن بات بھی ہے کہ روزے کے لیے ایک اور عید کے لیے دو گواہوں والی بات ہی زیادہ قرین قیاس ہے کیونکہ روزہ ایک بوجھ یا مشقت محسوس ہوتا ہے اسکی شہادت و گواہی دینے میں کسی شے کا احتمال نہیں ہوتا جبکہ عید کے چاند سے ایک خوشی ہوتی ہے اور ایک شخص کی شہادت میں شے کا احتمال ممکن ہے لہذا اسکے لیے دو آدمیوں کی گواہی کا ہونا ہی مناسب ہے۔ (123)

ایک نادر صورت:

اگر چاند نظر نہ آئے اور نہ ہی کوئی شہادت ہو تو تیس (۳۰) کی تعداد پوری کر لینے چاہیے اور اگر کوئی ایسی شہادت ہو جو شرعاً معتبر نہ ہو تو ایسے موقع پر شہادت دینے والا خواہ واقع میں سچا ہی کیوں نہ ہو اسے اکیلے اپنی رویت پر عمل نہیں کرنا چاہیے بلکہ باقی لوگوں کے ساتھ رہے جس دن سب لوگ روزہ رکھیں وہ بھی رکھے اور جس دن سب لوگ عید کریں اسی دن وہ بھی عید کرے اور قربانی و عید الاضحیٰ کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ ابو داؤد و ترمذی، ابن ماجہ و بیہقی اور دارقطنی میں حدیث ہے:

(122) بلوغ الامانی ۲۶۸/۹

(123) فتاویٰ علماء حدیث ۱۹۳/۶ مؤلف مولانا علی محمد سعیدی، اطلاع ارباب الکمال مولانا عبدالعزیز نورستانی ص ۷۳، مکتبہ ایوبیہ، کراچی

((الصَّوْمُ يَوْمَ تَصُومُوا هَاطُ تَفْطُرُوا ضَحَىٰ تَصَحُّونَ))
(124)

”روزے کا دن وہی ہے جس دن تم سب لوگ روزہ رکھو اور عید کا دن وہی ہے جس دن تم سب لوگ عید کرو اور عید الاضحیٰ و قربانی کا دن وہی ہے جس دن تم سب قربانی کرو۔“

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر کبھی پہلا روزہ کسی وجہ سے نہ رکھا جاسکا ہو اور اٹھائیس روزے پورے ہونے پر ہلال عید نظر آ جائے جیسا کہ پچھلے سالوں میں ایک مرتبہ ان عرب ممالک (خلیجی ریاستوں اور سعودی عرب) میں ایسا ہو گیا تھا تو ایسے میں تمام مسلمانوں کے ساتھ مل کر عید کر لینی چاہئے بلا وجہ مسلمانوں کی عید کے دن اسی دنوں روزے کے لیے بھند نہیں ہونا چاہئے البتہ چونکہ یہ متفق علیہ بات ہے کہ کوئی عربی مہینہ انتیس دنوں سے کم نہیں ہو سکتا لہذا عید کے بعد سب کو ایک روزہ قضاء ضرور رکھ لینا چاہئے تاکہ تلافی مافات ہو جائے اور مسلمانوں کی عید کی اجتماعی خوشیوں میں شرکت بھی ہو جائے اور چاند چونکہ نظر آ گیا ہے لہذا صحیحین و سنن میں وارد حدیث نبوی ﷺ:

((صُومُوا فُطِرُوا)) (125) پر بھی عمل ہو جائیگا۔ (126)

اس سلسلہ میں اُس سال متعدد کبار علماء کے فتاویٰ بھی صادر ہوئے تھے جن میں یہی بات بیان کی گئی تھی۔ (127)

(124) الارواء ۱۱/۱۲۷۱، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۱/۲۵، فتاویٰ علماء حدیث ۶/۱۹۴

(125) الارواء ۳/۳۲، مفتی ۱۸۹/۲۲

(126) ملخص فی الفتاویٰ ۲۰۷/۶

(127) فتویٰ الشیخ ابن باز فی فتاویٰ اسلامیہ ۱۳۲/۲ طبع دار القلم، بیروت

دوسرے مقام کی رویت:

اگر ایک جگہ کے لوگ رمضان یا عید کا چاند دیکھنے کی کوشش کریں لیکن بادل و باراں یا گرد و غبار کی وجہ سے چاند نہ دیکھ سکیں اور کسی دوسرے مقام پر مطلع صاف ہونے کی وجہ سے چاند دیکھ لیا جائے اور وہاں سے ٹیلیفون یا ٹیلیگرام (تار) کے ذریعے خبر پہنچ جائے کہ چاند دیکھا گیا ہے تو ٹیلیفون کی شکل انتہائی واضح ہے کہ اس پر اعتبار کیا جائے گا کیونکہ خبر دینے والے کو پہچانا مشکل نہیں ہوتا۔ البتہ ٹیلیگرام کے بارے میں فقہاء کی رائے کافی مختلف یا تفصیل پر مشتمل ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح ہم اپنے دنیوی امور میں تار کو معتبر سمجھتے ہیں ایسے ہی اگر متعدد لوگوں کی طرف سے اتنے تار آجائیں جو حدِ تواتر کو پہنچ جائیں اور خبر کا یقین ہو جائے تو وہ تار والی خبر بھی معتبر ہوگی۔ اور یہی معاملہ فیکس، قریبی ریڈیو، ٹی۔وی اور انٹرنیٹ (ای، میل) کی خبر کا بھی ہے۔ کسی اسلامی ملک یا غیر مسلم ملک کے مسلمانوں کی کسی انجمن کی طرف سے بنائی گئی رویتِ ہلال کمیٹی چاند نظر آنے کا اعلان کر دے (جسے ان کے حوالے سے چاہے کوئی غیر مسلم اناؤنسر ہی کیوں نہ نشر کرے) اس ملک یا اس مقام کے ہمسایہ ممالک کے قریبی علاقوں میں رہنے والے عوام کے لیے شرعی حجت پوری ہو جاتی ہے۔ وہ ہلالِ رمضان ہو تو روزہ رکھ سکتے ہیں اور اگر ہلالِ شوال ہو تو عید کر سکتے ہیں اس سلسلہ میں چاند کی خبر ہونے پر سننِ اربعہ و دارمی والی حدیث میں نبی ﷺ کا حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کو ((اَذِنَ فِي النَّاسِ اَنْ يَّصُومُوا كَدًا)) (128) کے الفاظ سے روزے کے اعلان کا حکم دینا سرکاری اعلان کی حیثیت سے قابلِ توجہ امر ہے۔

اختلافِ مطالع کا اعتبار:

لیکن یہاں ایک اہم بات پیشِ نظر رہے کہ ریڈیو، ٹی۔وی، ٹیلیفون، ٹیلیگرام یا انٹرنیٹ کی خبر تو چند لمحات میں اطراف و اکنافِ عالم میں پہنچ جاتی ہے تو کیا جہاں کہیں بھی چاند نظر آئے اور جہاں جہاں تک خبر پہنچ جائے ان سب لوگوں پر روزہ رکھنا یا عید منانا واجب ہو جائیگا؟

(128) حوالہ جات گزر گئے ہیں

یہ ایک معرکتہ الآراء مسئلہ ہے جو ”اختلافِ مطالع“ کے عنوان سے محدثینِ عظام اور فقہاءِ کرام میں عہدِ قدیم سے ہی معروف چلا آ رہا ہے اور اہلِ علم نے اس موضوع پر بڑی طولِ طویل بحثیں لکھی ہیں جن سے شروحِ حدیث اور کتبِ فقہ بھری پڑی ہیں اور انہوں نے اس مسئلہ کو نکھارنے کا حق ادا کر دیا ہے۔ ان تمام بحث کا خلاصہ جسے ”عطرِ گل“ کہا جاسکتا ہے یہ ہے کہ:

پوری دنیا میں چاند کا مطلع یا وقتِ طلوع ایک نہیں ہو سکتا بلکہ بعض ممالک میں چاند شام کو نظر آ سکتا ہے جبکہ دوسرے دور کے ممالک میں اُسی دن چاند کا نظر نہ آنا آج ایک کھلی ہوئی حقیقت بن چکا ہے لہذا اختلافِ مطالع کا اعتبار کیا جائیگا یعنی یہ ضروری نہیں کہ جس دن سعودی عرب اور قریبی خلیجی ریاستوں یا ممالک میں روزہ یا عید ہو اُسی دن پاک و ہند اور دنیا کے دیگر دور افتادہ ملکوں میں بھی ہو اور نہ ہی یہ ضروری ہے کہ جس دن ایران و افغانستان میں روزہ یا عید ہو اُسی دن انڈیا اور بنگلادیش میں بھی ہو بلکہ ہر ملک کی اپنی اپنی رویت ہے اور وہاں کے رہنے والے لوگ اسی کے پابند ہیں۔ اس بات کو احناف نے بھی مانا ہے۔ (129)

مطالع میں اختلاف کے لیے مسافت:

یہاں یہ بات بھی قابلِ توجہ ہے کہ وہ دوری کتنی ہے کہ جس میں دو جگہوں یا ملکوں میں چاند کا مختلف دنوں میں نظر آنا ممکن ہے اور اس دوری و مسافت پر واقع ممالک کی اپنی اپنی رویت شمار ہوگی۔ اس مسافت کے سلسلہ میں بھی فقہاء اور اہلِ علم نے متعدد آراء ظاہر کی ہیں بعض نے مجمل طور پر لکھا ہے کہ عراق و حجاز اور شام ایسے ممالک ہیں اور اتنی دوری پر واقع ہیں کہ وہاں کے لوگوں کے لیے ایک دوسرے کے ملک کی رویت کافی نہیں اور نہ ہی وہ دوسرے ملک کی رویت پر عید کرنے یا روزہ رکھنے کے پابند ہیں بلکہ ان تینوں ملکوں میں سے ہر ملک خود اپنی رویت پر انحصار کریگا۔ اور حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ کے ارشاد:

(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُشْفَعُ) ”ہر ملک کی اپنی اپنی رویت ہے“

(130) کا یہی مطلب ہے کہ ایسے ملکوں کی اپنی اپنی رویت ہے۔

اس مجمل مسافت یا دوری کی مزید وضاحت اس امر سے بھی ہو جاتی ہے کہ علمِ ہدیت و جغرافیہ کے ماہرین کا کہنا ہے کہ غروبِ آفتاب کے وقت چاند اگر کسی ملک میں آٹھ درجے بلند ہے تو وہ غروبِ آفتاب کے بعد میں (۳۰) منٹ تک رہے گا۔ ایسا چاند اس مقامِ رویت سے مشرقی علاقہ میں پانچ سو ساٹھ (۵۶۰) یا پانچ سو (۵۰۰) میل تک ضرور موجود ہوگا تو گویا جہاں چاند نظر آجائے وہاں سے مشرق کی جانب پانچ سو ساٹھ (۵۶۰) یا کم از کم پانچ سو (۵۰۰) میل تک طلوعِ ہلال کا اعتبار ہوگا۔ اس سے آگے نہیں اور مقامِ رویت سے مغربی جانب کے ممالک میں مطلقاً رویتِ ہلال کا اعتبار ہوگا۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ مشرق میں چاند نظر آجائے تو مغرب میں اس کا طلوع ضروری ہے لیکن مغرب میں اس کے دیکھے جانے سے مشرق میں بھی اس کا دیکھا جانا ضروری نہیں۔ (131)

علماء و فقہاء اضاف کی نظر میں:

پاک و ہند کے معروف حنفی عالم و محقق مولانا عبدالحی لکھنوی نے اس موضوع پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور مختلف فقہاء کی کتابوں سے اقتباسات بھی نقل کیے ہیں مثلاً وہ ”مراقی الفلاح“ نامی کتاب سے اسکے مصنف کا اختلافِ مطالع کے بارے میں نظریہ ان کے اپنے الفاظ سے یوں نقل کرتے ہیں:

(وَقَدْ يَخْتَلِفُ بَيِّنَاتُهُ فِي الْمَلِكِ وَحَدِّ تَأْوِيلِهِ)

(130) المغنی لابن قدامہ ۸/۳ طبع دوم ۳۲۸/۴ طبع جدیدہ محققہ

(131) بحوالہ ہفت روزہ الاعتصام لاہور، شمارہ بابت ۱۶ جنوری ۱۹۸۷ء نیز دیکھیے: رمضان المبارک کے فضائل و احکام علامہ عبید اللہ رحمائی (صاحبِ مرعۃ) ص ۸-۱۲ طبع جامعہ سلفیہ بنارس

التَّجَرُّيدُ كَحَادِ اَزَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ مَقَامٍ وَغَرَبَتْ عَنْ مَدَ
غَيْرِهِمْ فَالْظُّهُورُ عَلَى الْاَوَّلِ لَا الْعَرْبَ لَهُمْ اِنَّهٗ اِذَا لَسَبَ
فِيهِمْ

”بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اختلافِ مطالع کی وجہ سے رؤیتِ ہلال کے ثبوت میں بھی اختلاف ہو سکتا ہے۔ تجرید القدوری کے مصنف نے اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ جب کچھ لوگوں کے یہاں سورج سر سے ڈھل جائے اور دوسروں کے یہاں غروب ہو جائے تو پہلے لوگوں پر ظہر ہے نہ کہ مغرب، کیونکہ ان کے حق میں مغرب کا سبب متحقق نہیں ہوا ہے۔“

”مرآۃ الفلاح“ کے حاشیہ پر علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

(وَلَا شَيْءٌ اَنْ اَنْفَضَلَ الْهَلَالُ مِنْ شِعَاعِ الشَّمْسِ يَحْتَثِبُ بِخِلَافِ
الْاَفْطَارِ كَمَا فِي هَذِهِ الْوَقْفَةِ وَرُجَّحَ بِهِ وَهَذَا اَمْثَلُ فِي عِلَالِ الْاَفْلَاكِ وَهُيئَةً
وَأَقْلُ مَا خَالَفَ الْطَّلُوعَ مَبْنًى شَيْءٌ كَمَا فِي الْحَوَالِ)

”یہی رائے زیادہ صحیح ہے کیونکہ چاند کا سورج کی کرنوں سے الگ ہونا علاقوں کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے جیسا کہ اوقات (نماز) کی آمد و رفت میں۔ اور یہ فلکیات و علمِ ہیئت کے مطابق ایک ثابت شدہ حقیقت ہے اور کم از کم جس مسافت سے اختلافِ مطالع واقع ہوتا ہے وہ جو اہرنامی کتاب کے مطابق ایک ماہ کی مسافت ہے۔“

فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے:

(أَهْلُ بَلَدٍ أَرَأَوْا الْهَلَالَ هَلُ يَلْنَمُ فِي حَيِّ كُلِّ بَلَدٍ اُخْتَلَفَ
فِيهِ سَمْعُهُمْ سَنَ مَالٍ لَا يَلْنَمُ.... فِي الْفُقَاتِ يَلْنَمُ كَمَا اَنَّ
الْبَلَدَ يَنْ تَفَارُتُ لَا يَحْتَثِبُ بِهِ الْطَّلُوعُ يَلْنَمُ)

”ایک شہر والے جب چاند دیکھ لیں تو کیا تمام شہروں والوں کے حق میں رویت لازم ہو جائے گی؟ اسمیں اختلاف ہے، بعض کی رائے ہے کہ لازم نہیں ہوگی اور قدوری میں ہے کہ اگر دو شہروں کے مابین ایسا تفاوت و دوری ہو کہ مطلع تبدیل نہ ہوتا ہو تو اس صورت میں رویت لازم ہوگی۔“

صاحب ہدایا اپنی ایک دوسری کتاب ”مختارات النوازل“ میں لکھتے ہیں:

(أَهْلُ بَلَدٍ صَلَوُا وَعَنْهُمْ رَجُلَانِ بِالرُّؤْيَا هَلْ بَلَّغَا خَيْرَ صَلَوَةٍ لَّأَهْلِ
بِالرُّؤْيَا عَلَى الْأُولَى ضَاعَ الْهَدْيُ تِلْكَ حَالُ حَطِّ الْمَلْعِ بَيْنَهُمَا مَاذَا اخْتَلَفَ
لَا يَجِبُ الْقَضَاءُ)

”ایک شہر والوں نے رویتِ ہلال کے بعد ۲۹ روزے رکھے اور دوسرے شہر والوں نے چاند کی بناء پر ۳۰ روزے رکھے تو اگر ان دونوں شہروں میں مطلع کا اختلاف نہ ہو تو ۲۹ روزے رکھنے والوں کو ایک دن کی قضاء کرنی چاہیے اور اگر دونوں شہروں کا مطلع جدا گانہ ہو تو قضاء کی ضرورت نہیں۔“

معروف حنفی محدث علامہ زلمعی نے کنز الدقائق کی شرح ”تبيين الحقائق“ میں اختلافِ مطالع کے موضوع پر تفصیلی بحث کی ہے اور اس سلسلہ میں فقہاءِ احناف کے مابین پایا جانے والا اختلاف نقل کرنے کے بعد خود جو فیصلہ صادر کیا ہے وہ یہ ہے:

(الْأَشْبَاهُ نَدُّهُنَّ كُلَّ قَعْمٍ حَاطَبٍ بِمَعْنَى مُهَوِّدٍ يَهْلُلُ الْهَالِلَ عَنْهُ مُعَاعِ
الشَّمْسِ يَحْتَطِبُ بِحِلٍّ فِي الْحَطِّ كَمَا فِي هَذَا قَوْلِي وَقْتُ الصَّلَاةِ لَوْ قَوَّحُ رَجُلٌ
يَحْتَطِبُ بِحِلٍّ فَلَا قَطَارَ)

”زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اختلافِ مطالع معتبر ہے کیونکہ ہر قوم و جماعت اسکی مخاطب ہوتی ہے جو اسکو درپیش ہو اور چاند کا سورج کی کرنوں سے الگ ہونا مطالع کے اختلاف سے

مختلف ہوتا رہتا ہے جیسا کہ نمازوں کے ابتدائی اور انتہائی اوقات علاقوں کے مختلف ہونے کی بناء پر مختلف ہوتے رہتے ہیں۔“

اس موضوع پر مفصل گفتگو کرنے اور فقہاء کی کتابوں سے اقتباسات نقل کرنے کے بعد علامہ لکھنویؒ نے جو چاشما فیصلہ صادر کیا ہے وہ انہی کے الفاظ میں یہ ہے:

”اصح المذاہب عقلاً و نقلاً ہمیں است کہ ہر دو بلدہ کہ فیما بین آنہما مسافتی باشد کہ در آں اختلاف مطالع می شود و تقدیرش مسافت یک ماہ است دریں صورت حکم رؤیت یک بلدہ بہ بلدہ دیگر نخواہد شد و در بلاد متقاربہ کہ مسافت کم از کم یک ماہ داشتہ باشند حکم رؤیت یک بلدہ دیگر لازم خواہد شد۔“ (132)

”عقل و نقل ہر دو اعتبار سے سب سے صحیح مسلک یہی ہے کہ ایسے دو شہر جن میں اتنا فاصلہ ہو کہ انکے مطالع بدل جائیں جبکہ اندازہ ایک ماہ کی مسافت سے کیا جاتا ہے اسمیں ایک شہر کی رؤیت دوسرے شہر کے لیے معتبر نہیں ہونی چاہیئے اور قریبی شہروں میں جنکے مابین ایک ماہ سے کم کی مسافت ہو ان میں ایک شہر کی رؤیت دوسرے شہر کے لیے لازمی و ضروری ہوگی۔“

جدید فقہی مسائل کے مؤلف مولانا خالد سیف اللہ رحمانی (فاضل دیوبند) نے لکھا ہے کہ ”راقم الحروف کے خیال میں یہ رائے بہت معتدل، متوازن اور قرین عقل ہے۔ البتہ اختلاف مطالع کی حدیں متعین کرنے میں ”ایک ماہ کی مسافت“ کی قید کی بجائے جدید ماہرین فلکیات کے حساب اور انکی رائے پر اعتماد کیا جانا زیادہ مناسب ہوگا۔“ (133)

(132) مجموعۃ الفتاویٰ علیٰ ہامش خلاصۃ الفتاویٰ ۲۵۵-۲۵۶ بحوالہ جدید فقہی مسائل ص: ۸۱-۸۳ نیز دیکھئے: اطلاع ارباب الکمال مولانا عبدالعزیز نورستانی ص ۴۳-۴۷

(133) حوالہ سابقہ

ندوة العلماء کا ایک اجلاس:

مجلس تحقیقات شرعیہ ندوة العلماء لکھنؤ کا ایک اجلاس ۱۳ فروری ۱۹۶۷ء کو منعقد ہوا۔ اسمیں مختلف مکاتپ فکر کے علماء اور نمائندہ شخصیتوں نے شرکت کی۔ اسمیں مسئلہ ”رؤیتِ ہلال“ کے تمام پہلوؤں پر غور اور فیصلے کیے گئے جن میں سے ہی یہ بھی تھا کہ بلادِ قریبہ وہ شہر ہیں جنکی رؤیت میں عادتاً ایک دن کا فرق نہیں پڑتا (یعنی ایک ہی شام چاند نظر آ جاتا ہے) اور فقہاء نے ایک ماہ کی مسافت جو پانچ چھ سو میل ہوتی ہے اتنی مسافت پر واقع شہروں کو بلادِ بعیدہ قرار دیا ہے جن کی رؤیت الگ الگ سمجھی جائیگی (کہ ایک جگہ چاند نظر آ سکتا ہے اور دوسری جگہ نہیں) اور اس سے کم مسافت کے شہروں کو بلادِ قریبہ قرار دیا گیا ہے جن میں سے ایک شہر کی رؤیت دوسرے شہر کے لیے کافی و معتبر ہوگی۔ اور یہ بھی طے کیا گیا کہ مجلس ایک ایسے چارٹ کی ضرورت سمجھتی ہے جس سے معلوم ہو جائے کہ مطلع (چاند طلوع ہونے یا اسکے نظر آنے کا مقام) کتنی مسافت پر بدلتا ہے اور کن کن ملکوں کا آپس میں مطلع ایک ہے۔ اور پاک و ہند کے بیشتر حصوں اور بعض قریبی ملکوں مثلاً نیپال وغیرہ کا مطلع ایک ہے۔ علماء پاک و ہند کا عمل ہمیشہ اسی پر رہا ہے اور غالباً تجربہ سے بھی یہی ثابت ہے۔ ان ملکوں کے شہروں میں اس قدر بُعد مسافت نہیں ہے کہ مہینہ میں ایک دن کا فرق پڑتا ہو۔ البتہ مصر و حجاز جیسے ملکوں کا مطلع پاک و ہند سے دور ہونے کی وجہ سے الگ ہے لہذا ان میں پاک و ہند میں طلوع ماہتاب (طلوعِ ہلال) میں ایک دن کا فرق واقع ہو جاتا ہے لہذا ان ملکوں کی رؤیت پاک و ہند والوں کے لیے لازم نہیں ہے۔ (134)

برصغیر کے معروف عالم مولانا محمد عطاء اللہ حنیفؒ بھوجپانی نے لکھا ہے:

”ہندوستان میں وارگل و سلی گوری اور مدراس و میسور کے مابین بھی یہی اختلاف ممکن ہے (جو

مختلف ملکوں میں ہے) ہندوستان ایک ہی ملک ہے لیکن سطح کی بلندی اور پستی کا فرق واضح ہے۔ شملہ اور آبو کا افق اور کلکتہ و چیرالو کی کا افق اپنے پھیلاؤ میں ایک دوسرے سے مختلف ہے۔ طول البلد کا اتنا فرق ہے کہ مطلع ان سب مقامات کا ایک نہیں ہو سکتا۔“ (135)

شکست و ریخت:

اختلافِ مطالع کے سلسلہ میں یہاں پر واضح کر دیں کہ احناف کے یہاں بھی اگرچہ اختلاف موجود ہے لیکن احناف کا مشہور مذہب یہی ہے کہ اختلافِ مطالع کا اعتبار ہے اور یہی صحیح تر بات ہے کہ اعتبار کیا جائے حتیٰ کہ مولانا عبدالحی اور بعض دیگر حنفی اصحاب علم نے بھی اسے ہی صحیح قرار دیا ہے اس مسئلہ کے تعلق سے حنفی مذہب میں جو شکست و ریخت نظر آ رہی ہے وہ اس امر سے مزید واضح ہو جاتی ہے کہ جدید فقہی مسائل کے حنفی مؤلف نے صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ مطالع میں اختلاف پایا جاتا ہے اور یہ مسئلہ اب نظری نہیں رہا بلکہ یہ بات مشاہدہ اور تجربہ کی سطح پر ثابت ہو چکی ہے کہ دنیا کے مختلف علاقوں میں مطلع کا اختلاف پایا جاتا ہے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا کے بعض مقامات ایسے ہیں جن کے درمیان بارہ بارہ گھنٹوں کا فرق ہے عین اس وقت جبکہ ایک جگہ دن اپنے شباب پر ہوتا ہے، دوسری جگہ رات اپنا آدھا سفر طے کر چکی ہوتی ہے۔ ٹھیک اس وقت جب کہ ایک جگہ ظہر ہوتی ہے دوسری جگہ مغرب کا وقت ہو چکا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے ان حالات میں ان مقامات کا مطلع ایک ہو ہی نہیں سکتا۔ فرض کیجئے کہ جہاں مغرب کا وقت ہے اگر وہاں چاند نظر آئے تو کیا جہاں ظہر کا وقت ہے وہاں بھی چاند نظر آجائیگا؟ یا اسکو مغرب کا وقت تسلیم کر لیا جائے گا؟

دوسرا مسئلہ جو اختلافِ مطالع کے اعتبار یا عدم اعتبار سے تعلق رکھتا ہے اسکے بارے میں احناف کا مشہور مسلک ذکر کرنے اور شافعیہ وغیرہ کے مسلک کا تذکرہ کرنے کے بعد مولانا خالد سیف اللہ لکھتے ہیں:

”یہ بات بہت واضح ہے کہ نمازوں کے اوقات میں سبھی اختلافِ مطالع کا اعتبار کرتے ہیں اگر ایک جگہ ظہر یا عشاء کا وقت ہو چکا ہو اور دوسری جگہ نہ ہوا ہو تو جہاں وقت نہ ہوا ہو وہاں کے لوگ محض اس بناء پر ظہر و عشاء کی نماز ادا نہیں کر سکتے کہ دوسری جگہ ان نمازوں کا وقت ہو چکا ہے۔ یا ایک جگہ اگر مہینہ کا اٹھائیسواں (۲۸) ہی دن ہے اور دوسری جگہ انتیسواں (۲۹) جہاں چاند نظر آ گیا تو محض اس بناء پر کہ دوسری جگہ چاند نظر آ گیا ہے ۲۸ ویں تاریخ ہی پر مہینہ ختم کر کے اگلے دن رمضان یا عید نہیں کی جائیگی۔ اس لیے یہ بات فطری اور انتہائی منطقی ہے کہ مطالع کا اختلاف اور اسی لحاظ سے رمضان و عید کا اختلاف تسلیم کرنا ہی پڑے گا۔“ (136)

بعض متجدد دین کی طرف سے جو ”وحدتِ امت“ کے لیے دنیا بھر میں ”وحدتِ عید“ کا شاخسانہ تیار کیا گیا ہے مولانا عطاء اللہ حنیف (شارح نسائی) شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی (سابق امیر مرکزی جمعیت - پاکستان) مولانا عبدالقدوس ہاشمی حنفی، مولانا مودودی، مولانا عبدالماجد دریابادی اور مولانا عزیز زبیدی نے الاعتصام لاہور، جسارت کراچی، فکر و نظر اسلام آباد، محدث لاہور اور تفسیر ماجدی میں اسکی سختی کے ساتھ تردید کی ہے۔ (137)

رویتِ ہلال، وحدتِ امت اور اختلافِ مطالع کے موضوع کی مزید تفصیلات کے لیے دیکھیے:

① المغنی ۳/۸۱-۸۳ تحقیق محمد خلیل ہراس طبع مصر۔ ② نیل الاوطار ۲/۴-۱۹۴/۱۹۵

③ فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۵/۱۰۳-۱۱۴ ④ فتاویٰ علماء حدیث ۶/۱۲۰-۲۰۷

⑤ الفتح الربانی وشرحہ ۹/۲۷۰-۲۷۲ ⑥ اطلاع ارباب الکمال علی ثبوت رؤیۃ الہلال ص

۴-۶ مؤلفہ مولانا عبدالعزیز نورستانی۔ ⑦ جدید فقہی مسائل، ص ۶۷-۷۷

(136) دیکھیے: جدید فقہی مسائل ص ۷۷-۸۰

(137) التفصیل: فتاویٰ علماء حدیث ۶/۱۶۴، ۱۸۳، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۵، ۲۰۶ اطلاع ارباب الکمال

نورستانی ص ۱۰-۲۳ و فتاویٰ شیخ ابن باز فی فتاویٰ اسلامیہ ۲/۱۳۶

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے:

کبھی یہ صورت بھی پیش آسکتی ہے کہ ہمارے ان خلیجی یا دوسرے ممالک میں رہنے والوں میں سے کسی نے اپنی مقامی رویت کے حساب سے روزہ رکھنا شروع کیا اور عید الفطر سے چند دن قبل پاکستان یا انڈیا وغیرہ چلا گیا تاکہ اپنے عزیزوں کے ساتھ مل کر عید کی خوشیاں مناسکے جبکہ وہاں عموماً روزوں کا آغاز ایک دن بعد ہوتا ہے۔

اسکے برعکس یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے چند روزے اپنے ملک میں رکھنے کے بعد وہ یہاں عرب ممالک میں آجائے جبکہ یہاں والوں نے اس سے ایک دن پہلے روزہ رکھا تھا۔ ان ہر دو صورتوں میں سے کبھی تو کسی کے دوسروں کے ساتھ رہنے سے صرف اٹھائیس (۲۸) روزے ہی ہو پاتے ہیں اور کبھی اکتیس (۳۱) بھی ہو سکتے ہیں جبکہ نہ یہ صحیح ہے اور نہ ہی وہ درست۔

پس چہ باید کرد؟

مذکورہ دونوں صورتوں کے نتیجہ میں پیش آمدہ سوال کا جواب یہ ہے کہ:

”اگر کوئی شخص کسی جگہ مقامی رویت کے حساب سے روزہ رکھنا شروع کرتا ہے۔ پھر وہ کسی ایسے ملک کی طرف سفر کر جاتا ہے جہاں کے رہنے والوں نے ایک دن پہلے روزہ رکھنا شروع کیا تھا تو وہ شخص (انیس روزے پورے ہو جانے کی صورت میں) انہی کے ساتھ عید الفطر کر لے اور انکے پہلے روزے کی جگہ اسے ایک دن کا روزہ قضاء کرنے کی بھی ضرورت نہیں۔“

اگر وہ کسی ایسے ملک کی طرف سفر کر جاتا ہے جہاں کے لوگوں نے اس شخص سے ایک دن بعد میں روزہ رکھنا شروع کیا تھا تو اسکے بارے میں مختلف اقوال ہیں:

”اگر وہ کہیں کہ وہ اکیلا ہی (ایک روزہ پہلے رکھ چکنے کی وجہ سے) عید الفطر کر لے تو وہ ایسے ہی ہے جیسے اکیلا آدمی چاند دیکھ لیتا ہے تو وہ اکیلا ہی مشہور قول کے مطابق افطار (عید الفطر) نہیں کر سکتا۔ اور اگر وہ انکے ساتھ ہی روزے رکھتا رہے تو اسکے روزے (وہاں تمیں

ہونے کی شکل میں) اکتیس ہو جائینگے۔“

لہذا اگر اہلِ بلد اپنے روزے مکمل کر کے عید کریں مگر اسکے تاخیرِ رؤیتِ ہلال اور تاخیرِ آغازِ رمضان کی وجہ سے روزے پورے ہونے کی بجائے صرف اٹھائیس [۲۸] رہ جائیں تو بھی یہ ان مقامی لوگوں کے ساتھ عید کر لے اور بعد میں ایک روزہ قضاء کر لے کیونکہ رمضان کسی بھی صورت میں اٹھائیس [۲۸] دنوں کا نہیں ہو سکتا۔

”اگر تقدیمِ رؤیتِ ہلال اور تقدیمِ آغازِ رمضان کی وجہ سے اسکے روزے تو تیس [۳۰] ہو گئے مگر مقامی لوگ اپنی رؤیت کے حساب سے اگلے دن بھی روزہ رکھیں تو اس شخص کو اختیار ہے کہ یہ افطار کر لے (یعنی روزہ نہ رکھے) مگر (مقامی رؤیت کے حساب سے جاری) رمضان المبارک کے احترام کی خاطر سرِ عام کھانے پینے سے گریز کرے۔ اور چاہے تو مقامی لوگوں کے ساتھ احتیاطاً محض نفلی طور پر روزہ رکھ لے۔ نفلی اس لیے کہ رمضان المبارک کے دن بالاتفاق اکتیس [۳۱] ہو ہی نہیں سکتے۔ اور وہ اپنے تیس [۳۰] روزے پورے کر چکا ہے اور یہ دوسری (نفلی روزہ رکھ لینے والی) صورت ہی بظاہر افضل ہے۔“ (138)

علامہ ابن باز رحمہ اللہ نے اسی سلسلہ میں ایک استفتاء کا جواب دیتے ہوئے فتویٰ صادر فرمایا ہے حسمیں اٹھائیس [۲۸] روزے رہ جانے کی شکل میں تو وہ اکتیسواں [۲۹] روزہ رکھنا ضروری قرار دیتے ہیں کہ کوئی عربی مہینہ اکتیس [۲۹] دنوں سے کم ہوتا ہی نہیں البتہ دوسری شکل میں اگر اسے اکتیسواں [۳۱] روزہ بھی رکھنا پڑے تو وہ ارشادِ نبوی ﷺ:

((الصَّوْمُ تَصْوِيْرٌ لَا فِطْرٌ تَفْطِنُ))

”روزہ اسی دن سے شروع ہے جس دن سے تم سب روزہ رکھو اور عید اسی

دن ہے جس دن تم سب کی عید ہو۔“

(138) التفصیل: المجموع شرح المہذب للامام نووی ۳۹۲/۶-۳۹۳ طبع مصر۔ مجموع فتاویٰ امام ابن تیمیہ

اس حدیث کی روشنی میں اکتیسواں روزہ رکھنا بھی واجب قرار دیتے ہیں۔ (139)

اس فتویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس صورت میں اکتیسواں روزہ بھی نفلی طور پر نہیں بلکہ وجوباً رکھنا ہوگا جبکہ یہ بات موصوف کے خود اپنے قول کہ ”کوئی عربی مہینہ اکتیس دنوں سے کم ہوتا ہی نہیں“ کے مفہوم کے خلاف ہے کیونکہ جس طرح کوئی عربی مہینہ اکتیس دنوں سے کم نہیں ہوتا اُسی طرح ہی یہ بھی حقیقت ہے کہ کوئی عربی مہینہ تیس دنوں سے بالاتفاق زیادہ بھی نہیں ہوتا جیسا کہ علامہ ابن رشد نے رمضان المبارک کے روزوں کی کم از کم تعداد ۲۹ اور زیادہ سے زیادہ ۳۰ پر اجماع اُمت نقل کیا ہے۔ (140)

غرض صورتِ حال پوری طرح واضح ہو گئی ہے کہ روزہ رکھنا ہی افضل و احوط ہے وجوباً ہو یا نفلاً۔

طویل الاوقات علاقوں میں روزہ:

رؤیتِ ہلال کے ضمن میں ہی یہ بات بھی آتی ہے اور پیش بھی آ سکتی ہے کہ کوئی شخص کسی ایسے مقام پر قیام پذیر ہو جہاں وقت کے پیمانے الگ ہی ہوں مثلاً ہماری طرح چوہیس [۲۴] گھنٹے کے شب و روز نہ ہوں بلکہ بائیس [۲۲] گھنٹوں کا دن اور دو گھنٹوں [۲] کی رات ہو یا پھر وہاں طویل عرصہ تک دن رہے اور پھر طویل عرصہ تک رات رہے تو ایسے طویل الاوقات علاقوں میں روزہ کیسے رکھا جائیگا؟

اس سلسلہ میں پہلے یہ بات پیش نظر رکھیں کہ روزہ کے اوقات کے بارے میں قرآن و سنت میں تصریح موجود ہے کہ طلوع فجر سے روزے کا آغاز اور غروب آفتاب پر اسکا اختتام ہوتا ہے اور بعض جُزوی باتوں پر معمولی اختلاف سے قطع نظر یہ ایک متفق علیہ مسئلہ ہے جس سے یہ تو ظاہر ہے کہ اسکے اصل اوقات یہی ہیں۔ جغرافیائی اور موسمی حالات کے لحاظ سے ان میں کمی

(139) بحوالہ فتاویٰ اسلامیہ ۱۳۳۲ھ والفتاویٰ لابن باز ۱۱/۱، سلسلہ ”کتاب الدعوة“ الریاض وماہنامہ الفرقان، قبرص (سائبرس) وکویت جلد اول شمارہ ۴ بابت ماہ رمضان ۱۴۰۹ھ اپریل ۱۹۸۹ء
(140) بداية المجتهد ۲۸۳-۲۸۴ طبع مکتبۃ المعارف الریاض

بیشی بھی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہتی ہے حتیٰ کہ خود پاک و ہند میں ایسا تفاوت ہوتا رہتا ہے۔

اب اگر کہیں اوقات کا تھوڑا بہت فرق ہو مثلاً دن بارہ [۱۲] گھنٹوں کی بجائے سولہ [۱۶] یا سترہ [۱۷] گھنٹوں کا ہو جائے تو ظاہر ہے کہ روزہ کا حکم تب بھی یہی رہے گا۔ لیکن اگر کہیں غیر معمولی فرق ہو جائے مثلاً بیس [۲۰] یا یاکیس [۲۲] گھنٹوں کا دن ہو جائے اور صرف دو چار گھنٹوں کی رات رہ جائے تو بھی قرآن و سنت کے عمومی احکام کا تقاضا تو یہی ہے کہ روزہ طلوع فجر سے غروب آفتاب تک ہو اور احناف کا فتویٰ اسی پر ہے۔ (141)

البتہ چونکہ بسا اوقات اسکی وجہ سے غیر معمولی مشقت پیدا ہو جائیگی اور عمر رسیدہ یا کمزور آدمیوں کے لیے روزہ رکھنا دشوار ہو جائیگا، اسلئے علماء اس بات پر غور کر سکتے ہیں کہ کیا دوسرے قریبی معتدل موسم کے علاقوں کی رعایت کرتے ہوئے غروب آفتاب سے پہلے روزہ افطار کر لینا درست ہو گا یا نہیں؟ اور اس بات کا فیصلہ کرنے میں فقہاء کے وہ خیالات بھی سامنے رکھے جاسکتے ہیں جن میں وہ کہتے ہیں:

(الْمَشَقَّةُ تَجِبُ لَهٗ سَيُّوْلُضٌ ۖ رَّيُّوْلُ ۙ)

”مشقت آسانی کا باعث ہوتی ہے اور یوں ضرر زائل کیا جائے گا۔“

اور فقہاء احناف نے تو بھوک و پیاس کی ہلاکت خیز شدت کو بھی روزہ توڑنے کے لیے عذر قرار دیا ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ایسے اعذار کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انہی اعذار میں سے بھوک و پیاس کی شدت ہے جس سے ہلاکت یا دماغی توازن بگڑ جانے کا خطرہ و اندیشہ ہو جائے جیسے کوئی کنیز، کام کی انجام دہی سے عاجز ہو اور روزہ رکھنے کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ رکھتی ہو۔ ایسے ہی وہ شخص جسے شاہی افسر تعمیر یا زراعتی کاموں کے لیے سخت گرم دنوں میں کہیں لے جائے اور اسکی ہلاکت یا دماغ کے متاثر ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ (142)

ایسے میں روزہ توڑنے کی تو اجازت دی گئی ہے اور ایسی نادر صورتوں میں اس پر کوئی کفارہ بھی نہیں ہوگا بلکہ صرف قضاء ہی ہوگی۔ اور اگر کہیں ایسی صورت مسلسل ہو تو اسکے بارے میں اہل علم کو سوچنا چاہیئے کہ وہ لوگ اگر قریبی معتدل موسم والے علاقوں کی رعایت کرتے ہوئے غروبِ آفتاب سے پہلے روزہ افطار کر لیں تو انکے لیے جائز ہے یا نہیں؟

البتہ جہاں ایک طویل عرصہ (کئی ماہ) تک دن اور پھر اسی طرح رات کا سلسلہ رہتا ہو (جیسے قطبین اور انکے قریبی علاقے ہیں) وہاں روزہ کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں جسکی بنیاد طویل الاوقات علاقوں میں نماز کے حکم پر ہے۔ ایسے علاقوں میں اندازہ سے پانچ نمازیں ادا کی جائیں گی کیونکہ نماز پنجگانہ کی فرضیت بلا تخصیص تمام مسلمانوں کے لیے عام ہے اور اس بات کا پتہ خود حدیث شریف میں مذکور ایک واقعہ سے بھی چلتا ہے جس میں حضرت نواس بن سمعان رضی اللہ عنہ کی روایت کے مطابق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کے ظہور کے وقت ایک ایسے دن کی پیشین گوئی فرمائی ہے جو ایک سال کے برابر ہوگا اور اس حدیث میں مذکور ہے:

((فَذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَسَنَتِ أَتَكْفِيْهِ صَلَوَةُ مُحَمَّدٍ ؟

(143)

قَالَ: لَا، أَقُولُ مَقْلُوبًا))

”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول

صلی اللہ علیہ وسلم! اس دن جو ایک سال کے مساوی ہوگا کیا ایک دن کی نماز کافی

ہو جائیگی؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، بلکہ اس دن اندازہ سے کام لو۔“

اس حدیث نے گویا نمازوں کے مسئلہ کو دو ٹوک کر دیا ہے کہ انکے اوقات کے لیے اندازہ سے کام لیا جائیگا کہ ہر چوبیس [۲۴] گھنٹوں کو ایک شب و روز تصور کر کے اوقات نماز کے درمیان جو

(143) صحیح مسلم مع النووی ۹/۱۸-۶۵-۶۶، صحیح الترمذی للالبانی ۲/۲۴۹

طبع الرياض مكتبة التربية لدول الخليج

فصل ہے اسکا تناسب ملحوظ رکھتے ہوئے نمازیں پڑھی جائیں گی۔ کیونکہ شرح مسلم نووی میں اندازے سے کام لینے کی تشریح بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”فجر پڑھیں اور جب طلوع فجر اور ظہر کے درمیانی وقت کے مطابق عرصہ گزر گیا تو نمازِ ظہر پڑھیں اور جب ظہر اور عصر کے درمیانی وقت کا عرصہ گزر گیا تو نمازِ عصر پڑھیں اور پھر عصر و مغرب کے درمیانی وقت کے مطابق عرصہ گزر گیا تو مغرب پڑھیں اور اسی طرح ہی عشاء پھر فجر ظہر پھر عصر پھر مغرب اور نمازِ عشاء۔ یہ سلسلہ اسی طرح ہی چلتا رہے گا یہاں تک کہ وہ دن ختم ہو جائے۔“ (144)

ایسے طویل الاوقات علاقوں میں جس طرح نماز کے اوقات کا اندازے سے تعین کیا جائیگا اور جس طرح نماز کی فرضیت بلا تخصیص عام ہے اسی طرح ہی ماہِ رمضان کے روزوں کی فرضیت و حکم بھی چونکہ بلا تخصیص تمام مسلمانوں کے لیے عام ہے اور یہ اُسی وقت برقرار رہ سکتا ہے جب ایسے مقامات پر بھی اندازے سے سال کے بارہ مہینے متعین کیے جائیں اور ان میں سے ماہِ رمضان المبارک کے روزے رکھے جائیں۔ اور ایسے مقامات کے باشندوں کو ان مقامات کے مطابق عمل کرنا چاہیئے جو اُن سے قریب ہیں اور وہاں معمول کے مطابق دن اور رات کی آمد و رفت کا سلسلہ جاری ہے۔ کیونکہ وقت کی حیثیت محض ایک علامت کی ہے۔ واللہ اعلم۔ (145)

رویتِ ہلال کی دعاء:

رویتِ ہلال، اختلافِ مطالع اور بعض دیگر متعلقہ مسائل کے ذکر کے بعد یہ بھی پیش نظر رکھیں کہ ہلال یا چاند ماہِ رمضان کا ہو جسے دیکھ کر اگلے دن سے روزہ رکھنا شروع کیا جاتا ہے

(144) شرح النووی علی صحیح مسلم ۹/۱۸۶

(145) ملاحظہ فرمائیں: جدید فقہی مسائل ص ۸۴-۸۶

یا ماہِ شوال کا جسے ”ہلالِ عید“ کہتے ہیں، جسے دیکھ کر اگلی صبح عید کی جاتی ہے یا چاہے کسی بھی دوسرے مہینے کا چاند کیوں نہ ہو، اُسے جب پہلی مرتبہ دیکھا جائے تو اس موقع کے لیے نبی اکرم ﷺ نے ایک دعاءِ تعلیم فرمائی ہے، چنانچہ صحیح ابن حبان، سنن دارمی، مسند احمد اور مستدرک حاکم میں اس دعاء کے یہ الفاظ ہیں:

((اللَّهُمَّ اكْتُبْ لَنَا بِالْإِقْبَ وَالْإِيمَنِ وَلَسْ لَنَا إِلَّا سَلَامٌ
وَلَعَلَّ قُلُوبَنَا لَكَ حُبٌّ وَتَرْضَى رَبُّنَا وَبُكَ اللَّهُ)) (146)

”اللہ سب سے بڑا ہے۔ اے اللہ! اس چاند کے ساتھ ہمارے لیے امن و ایمان، سلامتی و اسلام اور اپنے پسندیدہ و رضا یافتہ اعمالِ خیر کی توفیق ارزاں فرما: اے ہلال! ہمارا اور تیرا رب اللہ ہی ہے۔“

ترمذی میں قدرے اختصار ہے اور یہ مختصر دعاء ہی زیادہ معروف بھی ہے جس کے الفاظ ہیں:

((اللَّهُمَّ أَهْلًا لِمَنْ أَهْلًا عَلَيْنَا بِالْإِقْبَ وَالْإِيمَنِ وَلَسْ لَنَا إِلَّا
وَلَسْ لَنَا سَلَامٌ رَضِيَ وَبُكَ اللَّهُ)) (147)

”اے اللہ! اس چاند کے ساتھ ہمارے لیے امن و ایمان اور سلامتی و اسلام نازل فرما۔ اے ہلال! میرا اور تیرا پروردگار اللہ ہی ہے۔“

ان دونوں دعاؤں میں سے جو بھی یاد ہو کر لیں اور اگر کسی کو کوئی ایک بھی یاد نہیں تو ایک یاد کر لینی چاہیئے۔

(146) صحیح ابن حبان۔ الموارد ص ۵۹۰ تحقیق محمد عبدالرزاق حمزہ مدرس حرم مکی طبع دارالکتب العلمیۃ بیروت، دارمی عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، بحوالہ المعجم الطیب للامام ابن تیمیہ ص ۹۱ طبع المکتب الاسلامی، تحفۃ الاحوذی ۴۱۴/۹

(147) ترمذی مع التحفہ ۴۱۴/۹ عن طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ

اندازِ دعاء:

یہاں ایک اور بات کی طرف اشارہ کر دینا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ چاند دیکھنے کے بعد جب تک دعاء کرتے رہیں اپنا رخ چاند کی طرف ہی کیے رہتے ہیں۔ یہ اندازِ دعاء درست نہیں کیونکہ مصنف ابن ابی شیبہ میں بعض آثارِ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اسکی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

((إِذَا رَأَى الْهَلَالَ فَلَا يَقُوعِ الْيَهُوَ سَلَانًا لِّمَلِكِكَ فَيُفْهِمًا حَكْمًا نَّ
يَقُولُ: رَحِمَكَ اللَّهُ)) (148)

”جب تم میں سے کوئی شخص چاند دیکھے تو اسکی طرف سر (منہ) اٹھائے نہ کھڑا رہے بلکہ یہ کہہ دینا ہی کافی ہے کہ میرا اور تیرا رب اللہ ہے۔“

یعنی چاند دیکھ کر صرف دعاء کر دینا ہی کافی ہے۔ اُدھر منہ کیے کھڑے نہ رہیں۔ ایک دوسرے اثر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ وہ چاند دیکھ کر آسمان کی طرف منہ کیے کھڑے رہنے کو کمر وہ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ چاند دیکھ کر اپنی راہ لیں اور دعاء کر دیں۔ (149)



ماہِ رمضان کی مبارک ساعات اور عام اوقات میں آپ سب کی دعاؤں کا طالب

ابو عدنان محمد منیر قمر نواب الدین

ترجمان، سپریم کورٹ، انجمن

و داعیہ متعاون مراکز دعوت و ارشاد

الدام، الظہران، انجمن (سعودی عرب)

(148) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲/۸، بحوالہ تحقیق الکلم الطیب للالبانی ص ۹۱

(149) ابن ابی شیبہ ایضاً